

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حیثیت و مقام انسانی

اور

خلافت کی کہانی

﴿تالیف﴾

سید محمد حسین زیدی برسی

ناشر

ادارہ نشر و اشاعت حقائق الاسلام

نزد ڈاکخانہ لاہوری گیٹ چنیوٹ

فہرست

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ہیں
	1	پیش لفظ	
8	2	قرآن کریم سے بڑھ کر اور کوئی سچا ماخذ نہیں ہے	نام کتاب
7	3	قرآنی آیات کا بے عمل استعمال	تالیف
8	4	احادیث کی اہمیت اور جھوٹی احادیث کی پہچان	تعداد
10	5	تخلیق کائنات کا بیان	ناشر
11	6	خلقت کائنات کے بارے میں دو نظریے	کمپوزنگ
	7	مسلمانوں نے قرآنی نظریات کے خلاف فلاسفہ یونان کا نظریہ	مطبع
12		کیوں اپنایا	اشاعت
15	8	مخلوقات کی اقسام اور ان کی خلقت کی ترتیب	2008
21	9	ساری کائنات انسان ہی کے لیے خلق کی گئی	
24	10	انسانوں اور جنوں کی فرض خلقت	
25	11	انسان کی خلقت کا بیان	
26	12	روح انسانی کی خلقت کا بیان	
29	13	آدم علیہ السلام کی جسمانی خلقت سے پہلے زمین کی حالت	
30	14	آدم علیہ السلام کو زمین پر بھیجنے اور فرشتوں کا واپس بلانے کا بیان	
34	15	خلیفہ اور خلف کے دوسرے مشتقات کا بیان	
37	16	تمام دنیائے اسلام کے علماء کو ایک چیلنج	

پیش لفظ

ہماری یہ کتاب یعنی مشیت و مقام انسانی اور خلافت کی کہانی دراصل ترجمہ ہے پہلی کتاب ”خلافت قرآن کی نظر میں“ کا پہلی کتاب میں رد و ابطال کیا گیا تھا ان نظریات کا جن میں خلیفہ کو بادشاہ یا حاکم و فرمانروا کے معنی میں مرا لیا جاتا ہے اور قوم نوح قوم عاد کے بعد قوم ثمود کے بعد جو قومیں زمین پر آباد ہوئیں اور پہلی قوموں کی زمین میں وارثت جس میں ان سے متعلق آیات کو زبردستی چپکا کر استدلال کیا جاتا ہے اس کتاب میں ان نظریات کا رد و ابطال ہے جن میں ہر انسان کو خدا کا خلیفہ قرار دیا جاتا ہے اور صوفیانہ خیالی ہانیہ اور قیاسی گھوڑے دوڑا کر ہر انسان کو خدائی صفات کا حامل قرار دیا جاتا ہے اور حضرت آدم کی خلقت سے غلط طور پر استدلال کر کے ان کو بھی خدا کا خلیفہ بنا دیا جاتا ہے ہمارا استدلال اس کتاب کے متن میں ملاحظہ کریں۔

احقر

سید محمد حسین زیدی برہنی

فہرست

نمبر شمار	عنوان	صفحہ
17	خلافت کے بارے میں مختلف آراء کا بیان	38
18	انہما و رسل اور بادیاں دین کے نزدیک سب سے زیادہ فخر کی بات خدا کا بندہ ہونا ہے	44
19	حضرت نوح کو خدا نے عہد کیا خلیفہ نہ کہا	45
20	حضرت ابراہیم کو خدا نے عہد کیا خلیفہ نہ کہا	45
21	حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خدا نے عہد کیا خلیفہ نہ کہا	46
22	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا نے عہد کیا خلیفہ نہ کہا	47
23	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خدا نے قرآن میں ہر جگہ عہد کیا خلیفہ نہ کہا	48
24	مسلمانوں میں خلافت کی کہانی کہاں سے شروع ہوئی	52
25	خلافت کے بدلتے ہوئے اصول و صفات	61

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين وآله الطيبين الطاهرين المعصومين اما بعد فقد قال الحكيم في كتابه الكريم بسم الله الرحمن الرحيم: و هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ليلوكم ايكم احسن عملا (هود: 7)

ترجمہ: اور وہ اللہ ہی تو ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں (مراحلوں) میں خلق کیا اور (آسمانوں اور زمین کی خلقت سے پہلے) اس کا عرش پانی پر تھا (اور آسمانوں اور زمین کے خلق کرنے کی غرض و غایت یہ تھی) تاکہ وہ تمہیں آزمائے کہ تم میں سے ازرہے عمل کون بہتر ہے

قرآن کریم سے بڑھ کر اور کوئی سچا ماخذ نہیں ہے

قرآن کریم کی یہ آیت تخلیق کائنات کا حال بیان کر رہی ہے اور قرآن کریم سے بڑھ کر اصل حقیقت کو بیان کرنے والی اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔ لہذا ہم نے تخلیق کائنات کے بیان کے لیے قرآن کریم کو ہی مقدم رکھا ہے۔

امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام اپنے ایک خطبہ میں قرآن کریم کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"یا رکھو یہ قرآن ایسا صحت کرنے والا ہے جو غریب نہیں دیتا اور ایسا ہدایت کرنے والا ہے جو گمراہ نہیں کرتا، اور ایسا بیان کرنے والا ہے جو جھوٹ نہیں بولتا، جو بھی اس قرآن کا ہم نشین ہوا، وہ ہدایت کو بڑھا کر اور گمراہی و ضلالت کو گھٹا کر اس سے الگ ہوا، وہ جان لو کہ کسی کو قرآن (کے تعلیمات) کے بعد کسی اور کلمہ عمل کی احتیاج نہیں رہتی اور نہ کوئی

قرآن سے (کچھ سیکھنے سے) پہلے اس سے بے نیاز ہو سکتا ہے اس سے اپنی بیماریوں کی شفا چاہو، اور اپنی مصیبتوں پر اسی سے مدد مانگو، اس میں کفر و نفاق اور بلا کست و گمراہی جیسی بڑی بڑی مرضوں کی شفا پائی جاتی ہے۔ اس کے وسیلہ سے اللہ سے مدد مانگو اور اس کی دوستی کو لیے ہوئے اس کا رخ کرو، اور اے لوگوں! اسے مانگتے کا ذریعہ نہ بناؤ۔ یقیناً بندوں کے لیے اللہ ہی کی طرف متوجہ ہونے کا اس جیسا اور کوئی ذریعہ نہیں ہے" ارج

(سبح ابلاغہ خطبہ نمبر 174)

قرآنی آیات کا بے محل استعمال

امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام ایک خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں:-

"میرے بعد ایک ایسا دور آنے والا ہے جس میں حق بہت پوشیدہ ہوگا، اور باطل بہت نمایاں ہوگا، اور اللہ اور رسول پر افتراء پر داری کا زور ہوگا۔ اس زمانے والوں کے نزدیک قرآن سے زیادہ کوئی بے قیمت چیز نہ ہوگی جبکہ اسے اس طرح پیش کیا جائے جیسے پیش کرنے کا حق ہے، اور اس قرآن سے زیادہ کوئی مقبول اور قیمتی چیز نہ ہوگی جبکہ اس کی آجوں کا بے محل استعمال کیا جائے"

(سبح ابلاغہ خطبہ نمبر 145)

امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام کی یہ پیش گوئی آپ کے فوراً بعد ہی شروع ہو گئی اور اس کا ایسا رواج ہوا کہ ہر گروہ اور ہر فرقے کا یہ دستور العمل بن گیا۔ اور چلتے چلتے آج نوبت یہاں تک پہنچی گئی ہے کہ ہمارے مشہور پر قرآنی آیات کا کثرت سے بے محل استعمال ہو رہا ہے۔ اور یہ وہ مصیبت ہے جس میں اس زمانہ کی نسل گرفتار ہے۔ آجوں کے بے محل استعمال پر دوا دی جاتی ہے۔ قرآن کریم کی آیات کو زبردستی اپنے غلط نظریہ پر

چیک کر بیان کیا جاتا ہے تو وہاں وہاں کے ڈنگرے برسائے جاتے ہیں۔ اور قرآن کی پیروی کی جائے قرآن کو اپنا تابع بنایا جاتا ہے۔

احادیث کی اہمیت اور جھوٹی احادیث کی پہچان

قرآن کریم کے بعد ہدایت کا سب سے بڑا سرچشمہ وہ احادیث تھیں جو بے کم و کاست صحیح طور پر ہم تک پہنچی ہیں۔ کیونکہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے جو کچھ بھی فرمایا ہے وہ دراصل قرآن کی تفسیر ہے۔ لہذا ہر وہ حدیث جو صحیح طور پر ہم تک پہنچی ہے۔ وہ قرآن کریم کے عین مطابق ہوتی ہے۔ اور قرآن کریم کی آیات کے مخالف یا متضاد و متناقض نہیں۔ لیکن یہ بات امت مسلمہ کے لیے ایک نہایت ہی بد بختی کی بات ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی بہت سی احادیث صحیح طور پر ہم تک نہیں پہنچیں، بلکہ بہت سی روایات ایسی ہیں جو فی الحقیقت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمائی ہی نہیں، بلکہ لوگوں نے اپنی اغراض کے لیے خود سے گھڑ کر اور غلط طور پر جھوٹ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی طرف منسوب کر دی ہیں اسی لیے امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام نے اپنے ایک خطبہ میں اس طرح سے ارشاد فرمایا ہے۔

”لوگوں کے ہاتھوں میں حق اور باطل کی اور جھوٹ و باطل و منسوخ عام اور خاص واضح اور مبہم صحیح اور غلط سب ہی کچھ ہے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے دور میں آپ پر بہتان لگائے، یہاں تک کہ آپ کو کھڑے ہو کر خطبہ کہنا پڑا کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر بہتان باندھے گا تو وہ اپنا مکان جہنم میں بنائے گا“

(صحیح البلاغہ خطبہ نمبر 208)

اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے اپنی طرف منسوب احادیث کے صحیح اور غلط،

اصلی اور گھڑی جھوٹی بھی اور جھوٹی ہونے کا جو معیار اور شناخت بیان فرمائی ہے اور وہ اصول کافی میں اس طرح سے بیان کی گئی ہے کہ:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے خطبہ میں فرمایا کہ جو حدیث میری (طرف منسوب) تمہارے سامنے آئے اگر وہ کتاب خدا کے موافق ہے تو وہ میری ہے اور میں نے بیان کی ہے اور جو حدیث مخالف کتاب خدا ہو وہ میری نہیں ہے اور میں نے نہیں کہی۔ (اصول کافی باب اخذ بالسند و شواہد الکتاب)

لوگوں نے نہ صرف پیغمبر گرامی اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ کی طرف نسبت دے کر غلط اور وضعی احادیث بیان کی ہیں بلکہ بعد میں پیدا ہونے والے ہر فرقے نے اپنے عقیدے کے مطابق احادیث گھڑ کر اور آئمہ ہدی علیہم السلام کی طرف نسبت دے کر بھی بیان کی ہیں۔ چنانچہ اصول کافی میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے آئمہ علیہم السلام کی طرف منسوب احادیث کے سچے اور جھوٹ ہونے کا معیار بھی وہی بیان کیا ہے جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے بیان فرمایا تھا، ہم یہاں پر امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول دو احادیث نقل کرتے ہیں

نمبر 1۔ فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے ہر شے کو کتاب اللہ اور سنت رسول کی طرف پھیر دو اور وہ حدیث جو کتاب اللہ کے موافق نہ ہو وہ دروغ ہے اور جھوٹ ہے۔

(اصول کافی باب اخذ بالسند و شواہد الکتاب)

نمبر 2۔ صادق آل محمد حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق نہ ہو وہ جھوٹی ہے۔

(اصول کافی باب اخذ بالسند و شواہد الکتاب)

اصول کافی کے اس باب اخذ بالسند و شواہد الکتاب میں جتنی بھی احادیث آئمہ

علیہم سے روایت ہوئی ہیں وہ سب کی سب یہ کہتی ہیں کہ جو حدیث قرآن کے خلاف ہو وہ انھوں نے نہیں کہی، بلکہ وہ ان کی طرف غلط منسوب کی گئی ہے۔ وہ جھوٹی ہے اور وضعی ہے اسے دیوار پر دے مارو اور اس میں کوئی شک ہی نہیں ہے کہ بغیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ اور آئمہ اطہار علیہم السلام قرآن کریم کے خلاف کوئی بات کہہ ہی نہیں سکتے لہذا بغیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ اور آئمہ اطہار علیہم السلام یہ بات نہ بھی بیان کرتے تو فی اس حقیقت کو تسلیم کیے بغیر چارہ نہیں تھا کہ بغیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ اور آئمہ اطہار علیہم السلام کوئی ایسی بات کہہ ہی نہیں سکتے جو قرآن کے خلاف ہو البتہ بغیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ اور آئمہ اطہار علیہم السلام کے خود یہ بیان کرنے کے بعد اس بات کو تقویت حاصل ہوگئی ہے کہ جو بھی حدیث قرآن کے خلاف بیان کرتی ہوئی نظر آئے اسے رد کرنے میں کچھ تردد نہ ہو۔ وہ دیوار پر دے مارنے کے قابل ہے

اس تمہید کے بعد اب ہم پھر سورہ صود کی آیت نمبر 7 جو اس کتاب کے عنوان میں درج ہے کی طرف پھر رجوع کرتے ہیں۔

تخلیق کائنات کا بیان

سورہ صود کی یہ آیت نمبر 7 تخلیق کائنات کا واضح طور پر حال بیان کر رہی ہے اور اس کا پہلا لفظ ”هو“ ضمیر متفصل کے طور پر آیا ہے جو حصر پر دلالت کرتا ہے یعنی بس وہی ہے اور کوئی نہیں جس نے ساتوں آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں خلق کیا ہے۔

اور ایک دوسری آیت میں ان چھ دنوں کو مزید تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ اس نے دو دنوں میں زمین کو خلق کیا اور پھر دو دنوں میں زمین میں سامان معیشت کو پیدا کیا اور پھر دو دنوں میں آسمانوں کو خلق فرمایا۔

اور امیر المومنین ایک خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ آسمانوں کو خلق کرنے کے بعد خداوند تعالیٰ نے فرشتوں کو خلق فرمایا اور آسمانوں کے اطہاق کو ان فرشتوں سے بھرا دیا۔ پس آسمانوں اور زمین کے خلق کرنے سے پہلے کوئی اور مخلوق تھی ہی نہیں نہ فرشتے تھے اور نہ کوئی اور مخلوق تھی۔ اور یہاں بات آیت میں ضمیر متفصل ”هو“ کے ذریعہ بیان ہوئی ہے یعنی آسمانوں اور زمین کی خلقت میں فرشتوں نے بطور آلات کے بھی کوئی کام نہیں کیا وہ پیدا ہی نہ ہوئے تھے تو بطور آلات کے کیسے کام کرتے۔ ”هو“ یعنی بس وہی ہے اور کوئی نہیں جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں خلق کیا ہے ”هو“ کی ضمیر متفصل کے بعد جو حصر پر دلالت کرتا ہے لفظ خلق لایا ہے جو صو کے فعل کو بیان کر رہا ہے اور پھر آسمانوں اور زمین کا بیان کیا ہے۔

خلقت کائنات کے بارے میں دو نظریے

خلقت کائنات کے بارے میں دو نظریے ہیں ایک قرآنی نظریہ ہے دوسرے فلاسفہ یونان مادہ مین اور دہریوں کا نظریہ ہے۔

قرآنی نظریہ مختصر طور پر اوپر بیان ہو گیا اور کچھ آگے چل کر ’اوسکان ہر شبہ علی الماء‘ کی تشریح و توضیح کے ضمن میں بیان ہوگا۔

فلاسفہ مادہ مین اور دہریوں کا نظریہ قرآنی نظریہ کے برخلاف یہ ہے کہ وہ خدا کو ایک مادہ کی صورت سمجھتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ ساری کائنات اسی مادہ کی مختلف شکلیں ہیں۔

قرآن کے نزدیک خدا واجب الوجود ہے۔ قدیم ہے ازلی وابدی و سرمدی ہے اور قادر مختار ہے۔ لیکن مادہ مین کے نزدیک مادہ قدیم ہے اور فلاسفہ مادہ مین کے نزدیک وہ مادہ قادر و مختار نہیں ہے بلکہ وہ اسے ایک مجبور قائل کی حیثیت میں سمجھتے ہیں جس میں سے

صرف ایک ہی چیز صادر ہو سکتی ہے۔

قرآن یہ کہتا ہے کہ خدا ”لم یلد و لم یولد“ ہے نہ وہ کسی چیز سے نکلا یا پیدا ہوا نہ اس سے کوئی چیز نکلی یا پیدا ہوئی۔ نہ وہ مرکب ہے کہ اس کے اجزاء ہوں نہ وہ جسم رکھتا ہے کہ اس سے کوئی چیز نکلے۔ نہ وہ کسی چیز میں ماسکتا ہے جس کے طول، اتھاوا اور وحدت الوجود کا نظریہ رکھنے والے قائل ہیں۔

مسلمانوں نے قرآنی نظریہ کے خلاف فلاسفہ یونان کا نظریہ کیوں اپنایا؟

یہ سوال انتہائی طور پر قابل غور ہے تحقیق سے جو کچھ ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ بنی امیہ کے حکمران آخر اہل بیت کو سب کرتے تھے۔ انہیں گالیاں دیتے تھے اور لوگوں کو آخر اہل بیت سے نفرت کرنے اور دور رکھنے کے لئے طرح طرح کے حیلے اور ترکیبیں کرتے تھے۔ جب بنی امیہ کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا اور بنی عباس کی حکومت قائم ہو گئی تو وہ بنی امیہ کی طرح آخر اہل بیت پر سب کرنے لگا لیاں دے کر لوگوں کو آخر اہل بیت سے دور رکھنے کا انتظام تو نہیں کر سکتے تھے جب کہ لوگوں کے آخر اہل بیت کی طرف رجوع کرنے کو وہ بھی اپنے اقتدار کے لئے خطرہ سمجھتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس امر کے اصل حقدار وہی ہیں انہیں کا نام لے کر انہوں نے اقتدار حاصل کیا تھا۔

لہذا انہوں نے آخر اہل بیت سے لوگوں کو دور رکھنے کے لئے علم و ہدایت کے ان سرچشموں سے روکنے کے لئے یونان سے فلسفہ کی کتابیں درآمد کیں۔ ان کے عربی میں ترجمے کرائے۔ لوگوں میں فلسفہ کا علم حاصل کرنے کا شوق پیدا کیا ترجمہ کرنے والوں اور پڑھانے والوں کی بڑی بڑی تنخواہیں مقرر کیں پڑھنے والوں کے لئے گراں بہا وظائف مقرر

رکھے اور فلسفہ پڑھنے والوں کو مقرب بارگاہ بنانے کا اعزاز بخشا اس طرح سے وہ کام نکالے ایک یہ کہ تاریخ انہیں علم دوست قرار دے دوسرے علم و ہدایت کے اصل سرچشموں سے لوگوں کو روک کر فلسفہ یونان کا گرویدہ بنا دیا اس طرح مسلمانوں میں بڑے بڑے فلسفی گزرے۔

لیکن ان مسلمان فلاسفہ نے فلسفہ یونان کو مسلمان بنالیا وہ اس طرح کہ وہ یہ کہتے تھے کہ ایک چیز میں سے ایک چیز کے سوا اور کچھ نہیں نکل سکتا۔ لا یصلد عن الواحد الا الواحد

لیکن فلاسفہ یونان نے اس ایک چیز کا نام جو سب سے پہلے نکلی مطلق اول رکھا تھا۔

چونکہ یہ مسلمان فلاسفہ جنہوں نے فلسفہ یونان کو مسلمان بنایا تھا اور اسے اسلامی فلسفہ قرار دیا تھا اہل سنت سے تعلق رکھتے تھے لہذا انہوں نے یہ کہا کہ وہ ایک چیز جو خدا کے نور میں سے نکلی وہ محمد صلی اللہ علیہ والہ اور انبیاء علیہم السلام کا نور تھا۔ عرصہ دراز کے بعد جب شیعوں نے اس فلسفہ کی طرف رخ کیا تو انہوں نے اس فلسفہ کو شیعہ فلسفہ بنالیا وہ اس طرح سے کہ انہوں نے کہا کہ وہ ایک چیز جو خدا کے نور سے نکلی وہ محمد و آل محمد یعنی چہارہ معصومین علیہم السلام کا نور تھا۔ ان دونوں نے فلسفہ یونان کی پیروی میں قرآن سے انحراف کیا کیونکہ قرآن یہ کہتا ہے کہ نہ تو وہ کسی چیز سے پیدا ہوتا ہے اور نہ ہی کوئی چیز اس سے پیدا ہوئی ہے۔ اسلام سے پہلے ہی فلسفہ عیسائی معمرات اختیار کر چکے تھے پہلے تو وہ عیسائی کو خدا کا بیٹا اس لئے کہتے تھے کہ ان کا کوئی باپ نہیں تھا لیکن جب انہوں نے فلسفہ یونان کی طرف رخ کیا تو انہوں نے یہ کہا کہ خدا کے مانند ہے پس ایک حضرت عیسیٰ کا نور نکلا اس کے بعد جو کچھ کیا وہ حضرت عیسیٰ نے خدا کے چیف ایگزیکٹو کی حیثیت سے کیا۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائی

کتاب ”المعتقد الحق“

یہاں پر ایک لطیفہ ہے وہ یہ ہے کہ ایک دفعہ میری اہل سنت کے ایک خوش عقیدہ آدمی سے گفتگو ہوئی وہ بھی یہی عقیدہ رکھتے تھے جیسے کہ اور بہت سے اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے کہ خدا کے نور میں سے بس صرف محمد سلیم کا نور نکلا۔ میں نے ان سے کہا کہ اس نظریہ کے آدمی یہ بھی کہتے ہیں کہ پھر ہر چیز انیس کے نور سے پیدا ہوئی۔ کہنے لگے کہ ہاں۔ میں نے کہا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ ہر چیز میں کوئی چیز مستحکم نہیں ہے اور پھر میں نے کچھ چیزوں کے نام لئے کہ یہ چیزیں بھی مخلوق ہی ہیں اور یہ بھی ان کے ہی نور سے بنی کیا کہتے ہیں آپ۔ کیا یہ فضیلت کی کوئی بات ہے۔

شریف آدمی تھے ضدی نہیں تھے گردن جھکا کر سوچا اور پھر کہنے لگے واقعی یہ بات تو غور کرنے کے لائق ہے اس میں تو فضیلت کی بجائے توہین ہے۔

پھر میں نے ان سے کہا کہ اچھا یہ بتاؤ کہ اگر کوئی معمار ایک چوب منزل عمارت بنانے کا ارادہ کرے تو وہ سب سے پہلے چھٹی منزل بنائے گا پھر پانچویں منزل بنائیگا پھر چوتھی منزل بنائے گا پھر تیسری منزل بنائے گا اور پھر پہلی منزل بنائے گا یا وہ پہلی منزل سے کام شروع کرے گا اور بتدریج چھٹی منزل تک پہنچے گا جس کا اس نے پہلے سے ارادہ کیا ہوا ہے کہنے لگے کہ پہلی منزل سے کام شروع کرے گا۔ میں نے کہا جو سب سے پہلی منزل ہے وہ سب سے اونچی اور بلند ہوئی یا چھٹی منزل سب سے اونچی اور بلند ہوئی چاہے وہ بعد میں ہی بنی ہو اس کا جواب بھی مثبت تھا۔

قد رقی طور پر دوسری منزل نہیں بن سکتی جب تک پہلی منزل نہ ہو اور تیسری منزل نہیں بن سکتی جب تک دوسری منزل نہ ہو اس طرح چھٹی منزل تک کا حال ہے۔

مخلوقات کی اقسام اور ان کی خلقت کی ترتیب

تمام علماء اور دانشوروں کا اتفاق ہے اس بات پر کہ مخلوقات کی چھ اقسام ہیں

نمبر 1۔ جمادات نمبر 2۔ نباتات نمبر 3۔ حیوانات

نمبر 4۔ جن نمبر 5۔ فرشتے نمبر 6۔ انسان

خداوند تعالیٰ کی جتنی بھی مخلوق ہے وہ سب کی سب ان ہی چھ اقسام میں سے کسی

نہ کسی قسم میں شمار ہوئی ہے۔ ان میں سے پہلی قسم جمادات کی بھی تین اقسام ہیں

نمبر 1۔ ٹھوس جیسے زمین پہاڑ معدنیات وغیرہ

نمبر 2۔ مائع جیسے پانی، تیل، دھواں، پیرول وغیرہ

نمبر 3۔ گیس جیسے ہوا ہے

نباتات نہیں آگ سکتی جب تک زمین اور پانی اور ہوا نہ ہو لہذا خدا نے سب سے

پہلے پانی اور ہوا اور زمین کو خلق فرمایا کیونکہ یہ تینوں چیزیں نباتات کے اگانے کے لیے ضروری و لازمی ہیں۔

اور حیوانات زندہ نہیں رہ سکتے جب تک ان کے لیے کھانے کے لیے چارہ یعنی

نباتات نہ ہو لہذا حیوانات کے خلق کرنے سے پہلے ان کے لیے چارہ کا بندوبست ضروری

تھا اور جنوں کو پیدا کرنے سے پہلے ضروری تھا کہ ان کی غذا اور ضروریات زندگی کو پیدا

کرنے کے لیے جمادات و نباتات و حیوانات موجود ہوں۔ لہذا یہی معنی مخلوق اسی ترتیب

سے پیدا ہوئی۔ اور زمین اور اس میں سامان معیشت پیدا کرنے کے بعد جب آسمانوں کو

خلق کر لیا تب آسمانی مخلوق یعنی فرشتوں کو خلق فرمایا جیسا کہ حضرت امیر المومنین علی ابن ابی

طالب نے اپنے ایک خطبہ میں ارشاد فرمایا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے آسمانوں کو خلق کرنے کے

بعد فرشتوں کو خلق کر کے آسمانوں کے اعلیٰ کو فرشتوں سے بھر دیا۔

چھٹا نمبر انسانوں کی خلقت کا ہے جس کے لیے ارشاد ہوا کہ: **هو الذي خلق**

لكم ما في الارض جميعاً (البقرہ 25)

اے انسان وہی (اللہ) تو ہے کہ جس نے ان تمام چیزوں کو جو زمین میں ہیں میرے ہی لیے پیدا کیا ہے۔ اس سے صاف ثابت ہے کہ تمام زمینی مخلوق پہلے پیدا ہوئی اور انسان بعد میں پیدا ہوا۔ جب خداوند تعالیٰ نے انسان کے راحت و آرام اور ضروریات زندگی کی تمام چیزیں پیدا کر لیں تب اس نے انسان کو خلق فرمایا اور مذکورہ بیان کا ثبوت سورہ صود کی مذکورہ آیت کے اس فقرے سے ملتا ہے جس میں ارشاد ہوا کہ: **وكان عرشه على السماء** "اور آسمانوں اور زمین کی خلقت سے پہلے اس کا عرش پانی پر تھا۔ اس آیت کی تفسیر میں شیعہ مفسرین نے جو کچھ لکھا وہ اس طرح ہے

تفسیر فی میں ہے کہ

وہ پانی ہوا پر تھا اور ہوا کی کوئی حد نہیں تھی اور ان دونوں چیزوں کے سوا اس وقت اور کوئی مخلوق نہیں تھی اور وہ پانی بیٹھا اور صاف تھا۔

حاشیہ مقبول ترجمہ صفحہ 44 بحوالہ تفسیر فی۔

اور علامہ سید علی نقی صاحب اپنی تفسیر فصل الخطاب میں لکھتے ہیں کہ پہلا جز تو متعدد مرتبہ آچکا ہے۔ اس کے بعد خاص چیز یہ ہے کہ "اس کا عرش پانی پر تھا" یعنی آسمان و زمین کی خلقت کے پہلے اس سے ظاہر ہے کہ کچھ اسلامی علما نے ریاضی کا یہ تصور کہ عرش قرآن نے آسمان ہضم یعنی **فلك الافلاك** ہی کو کہا ہے درست نہیں ہے بلکہ قرآن بتا رہا ہے کہ جب آسمان نہ تھے تب بھی عرش تھا اور وہ پانی پر تھا اس سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ عرش اس طرح سے جسمانی جسم کی چیز نہیں ہے جسے ہم مادی نوعیت میں تبدیل کریں بلکہ جلال و

جبروت الہی کا بلند ترین مرکز جو کائنات پر حاوی ہے وہی عرش ہے اور اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آسمان اور زمین کے پہلے کائنات میں پانی تھا، یہ جو بیچ البلاغہ میں تخلیق عالم کی کیفیت بیان ہوئی ہے اس سے بالکل مطابق ہے۔

(تفسیر فصل الخطاب جلد 4 صفحہ 116)

اور تفسیر در نجف میں "وكان عرشه على السماء" کی تفسیر میں اس طرح لکھا ہے کہ:

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان اور زمین کی پیدائش سے پانی اور عرش پہلے تھے اور بیچ البلاغہ میں حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے جہاں ابتدائے خلق عالم کا واقعہ بیان فرمایا ہے اس میں بھی یہی ہے کہ خدا نے ہوا کو پیدا کیا جس نے پانی میں غلام پیدا کر کے جھاگ بنائی اور وہ محمد ہو کر زمین بنی۔ چونکہ باقی کائنات کی خلقت کی ابتداء پانی سے ہوئی تو عرش کا پانی کے اوپر ہونے کا مقصد شاید یہ ہوا کہ خدا کی سلطنت و حکومت اس پر محیط و غالب ہے۔

(تفسیر در نجف جلد 7 صفحہ 196، 197)

اور تفسیر عمدة البیان میں "وكان عرشه على السماء" کی تفسیر میں اس طرح سے لکھا ہے کہ:

"اور تھا پہلے پیدا کرنے آسمانوں اور زمین سے عرش اس کا اوپر پانی کے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ عرش اور پانی آسمانوں اور زمین سے پہلے پیدا ہوئے ہیں اور پانی بعد عرش کے سب چیزوں سے پہلے پیدا ہوا۔

تفسیر عمدة البیان جلد 2 صفحہ 50

اور اسی تفسیر میں آگے چل کر یوں لکھا ہے

"تھا عرش اس کا پانی پر اور پانی ہوا پر اور ہوا جلتی نہ تھی اور سوائے ان دونوں کے

اس روز اور کوئی خلقت نہ تھی اور پانی اس روز شیریں تھا۔ جس وقت خدا نے ارادہ کیا کہ زمین کو پیدا کریں تو ہواؤں کو حکم دیا انہوں نے پانی میں جھو کے لگائے یہاں تک کہ پانی میں ایک موج پیدا ہوئی اور پھر جوش کر کے ایک کف ہو گیا اس کو خدا نے بیت اللہ کی جگہ میں جمع کیا پھر اس کا ایک پہاڑ کف کا بنایا اور اس کے نیچے زمین کو بچھایا جیسا کہ فرمانا ہے خدا کا کہ "ان اول بیت

و وضع للسناس للذی ہیکلہ مبارکنا یعنی اول خانہ کو رکھا گیا واسطے آدمیوں کے البتہ وہ مکہ میں ہے برکت کیا گیا"

(تفسیر المدۃ البیان جلد 2 صفحہ 355)

ہم نے مذکورہ تفاسیر کا جان کارئین کے اطمینان کے لئے نقل کیا ہے۔ ورنہ آیت کا مطلب بالکل واضح ہے کہ خدا نے کائنات کی خلقت کی ابتداء پانی سے کی یعنی کان عرش علی الماء کا واضح مطلب یہی ہے کہ خدا نے سب سے پہلے جمادات کی ایک قسم پانی کو خلق فرمایا۔ اور پانی سے پہلے اور کسی بھی مخلوق کو پیدا نہیں کیا اور پانی کو خداوند تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے خلق فرمایا اور پھر جمادات کی دوسری قسم ہوا کو خلق فرمایا، پھر ہوا کے ذریعہ پانی کو چھیڑے دیکر اس میں جھاگ اٹھائی اور اس جھاگ کو ٹھوس بنا کر زمین پہاڑ اور جمادات کی دوسری اقسام معدنیات وغیرہ بنائیں۔

لہذا فلاسفہ کا یہ کہنا کہ خدا کے اندر سے سب سے پہلے عقل اول نکل۔ اور اس کے بعد جو کچھ کیا وہ عقل اول نے کیا۔ اور عیسائیوں کا یہ کہنا کہ سب سے پہلے خدا کے اندر سے حضرت عیسیٰ لگے اور اس کے بعد خدا نے کچھ نہیں کیا جو کچھ کیا وہ حضرت عیسیٰ نے خدا کے چیف ایگزیکٹو کی حیثیت سے کیا اور اہل سنت کے فلاسفہ یونان کو مسلمان بنا کر یہ کہنا کہ سب سے پہلے خدا کے نور میں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کا نور نکلا، یا شیعہ فلاسفہ

اسی فلسفہ کو شیعہ فلسفہ بنا کر یہ کہنا کہ سب سے پہلے خدا کے نور میں سے محمد وآل محمد یعنی چہارہ معصومین علیہم السلام کا نور نکلا اور پھر ان کے نور سے ہر چیز خلق ہوئی۔ قرآن کریم کے سراسر خلاف ہے۔ اور یہ حما و یقیناً مادیان دہریوں اور فلاسفہ کی جڑی ہے کیونکہ قرآن کریم کی رو سے خداوند تعالیٰ "کلم بلمد و لم بلمد" ہے نہ اس سے کوئی چیز نکلتی ہے نہ وہ کسی چیز میں سے نکلا ہے اور کوئی مادی شے نہیں ہے کہ اس کے اجزا انہوں لہذا اس سے کسی بھی چیز کے نکلنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چاہے اس فلاسفہ یونان کی طرح عقل اول کہا جائے۔ چاہے عیسائیوں کی طرح حضرت عیسیٰ کہا جائے۔ چاہے اہل سنت کے فلاسفہ کی طرح فلسفہ یونان کو مسلمان بنا کر یہ کہا جائے کہ سب سے پہلے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کا نور نکلا یا اسے شیعہ فلسفہ کی طرح اسے شیعہ فلسفہ بنا کر یہ کہا جائے کہ سب سے پہلے خدا کے نور میں سے محمد وآل محمد یعنی چہارہ معصومین علیہم السلام کا نور نکلا، اور پھر ان کے نور سے ہر چیز خلق ہوئی قرآن کے سراسر خلاف ہے اور قرآن کریم کے خلاف جتنی احادیث ہیں وہ سب کی سب فلاسفہ کی چاہے وہ سنی فلاسفہ ہوں یا شیعہ فلاسفہ ہوں، ملو نہ کی، صوفی شیعوں کی اور غیبیوں کی گمراہی ہوئی ہیں اور خود بخود اکرم اور آئمہ طاہرین کے فرمان کے مطابق اس قابل ہیں کہ انہیں دیوانہ پر دے ماریں اور اہل سنت کے فلاسفہ کا یہ کہنا کہ پھر ہر چیز حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کے نور سے پیدا ہوئی اور شیعہ فلاسفہ کا یہ کہنا کہ ہر چیز محمد وآل محمد یعنی چہارہ معصومین علیہم السلام کے نور سے پیدا ہوئی اس میں فضیلت کی کوئی بھی بات نہیں ہے اور ہم ہر چیز کا نام لینا نہیں چاہتے ہر معمولی سی عقل والا ذرا سا غور کرنے پر اس بات سے آگاہ ہو سکتا ہے۔ بہر حال تیرہویں صدی ہجری میں شیعوں میں فلسفہ علی الخصوص ایران کے شیعوں میں اس قدر سرایت کر گیا کہ انہوں نے ارشادات معصومین علیہم السلام سے سراسر منہ موڑ لیا اور قرآن و احادیث معصومین علیہم السلام کو زبردستی اپنے مطلب پر چپکا کر اس سے اپنے مادی

نظریہ کو ثابت کرنے کے لیے کام لیا جیسا کہ علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے بحار الانوار میں لکھا ہے کہ:

”ہمارے زمانے میں چونکہ لوگ فلاسفہ کی کتابوں کے ترجمے ہو گئے ہیں اور انہوں نے کتاب خدا (قرآن) اور ارشادات معصومین علیہم السلام سے منہ موڑ لیا ہے اور عقائد شریہ اصلاحات فلاسفہ کے ساتھ قلوٹ ہو گئی ہیں اور لوگ ان کی خیال بازی کی طرف مائل ہو گئے ہیں لہذا وہ خود بھی گمراہ ہو گئے اور انہوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کر دیا“
(بحار الانوار)

اسی فلسفہ سے صوفیت اور شیعت نے جنم لیا جب تک صوفیت سنیوں میں محدود رہی اس وقت تک صوفیا صرف حلول و اتحاد کے قائل رہے لیکن سنیوں میں ہی سے ایک صوفی محی الدین ابن عربی نے وحدت الوجود کا فلسفہ ایجاد کیا حالانکہ اس کی تحریریں پکار پکار کر کہہ رہی تھیں کہ وہ اہل سنت سے تعلق رکھتا تھا۔ مگر چونکہ اس نے امام مہدی کی مدح کی ہے اور انہیں حضرت فاطمہ کی اولاد سے بتایا ہے لہذا بہت سے خوش فہمی میں مبتلا شیعوں سے شیعہ سمجھے ہیں اور ایران کے اکثر صوفی شیعہ محی الدین ابن عربی کے فلسفہ کے پیرو ہیں اور وحدت الوجودی ہیں۔ حتیٰ کہ آیت اللہ قمی بھی اسی مکتبہ فکر سے تعلق رکھتے تھے انہوں نے محی الدین ابن عربی کی کتاب فصول الحکم کی شرح لکھی اور ساری وحدت الوجود کا فلسفہ ہی پر مبنی ہے۔

انقلاب ایران سے پہلے بھی اگرچہ فلسفہ اور تصوف و عرفان کا بہت زور تھا لیکن انقلاب ایران کے بعد تو ”انسام علمی دین ملوکہم“ کے مطابق اس مکتبہ فکر کو سرکاری سرپرستی حاصل ہوئی اور اب تصوف کے عقائد سے بھرپور کتابوں کا سیلاب آگیا ہے اور ایران سے اکثر کتابیں جو پاکستان میں درآمد ہو رہی ہیں وہ تصوف کے وحدت الوجودی عقیدہ پر نظر آتی ہیں۔ ان لکھنے والوں میں بہت سے حجت الاسلام اور آیت اللہ کے

لقب سے بھی ملقب ہیں اس وجہ سے پاکستان کے بے خبر شیعہ دھوکا کھا گئے ہیں۔ حالانکہ صوفیت یا شیعت کسی کے فقیہ ہونے یا حجت الاسلام کہلانے یا آیت اللہ العظمیٰ کہلانے سے مانع نہیں رہیں مذہب شیخیہ اعتقادیہ کویت حجت الاسلام آیت اللہ العظمیٰ امام اسحاق کے لقب کے ساتھ معروف تھے اور کویت میں اور بعض دوسرے اسلامی ممالک میں ان کی تقلید بھی کی جاتی تھی اور ان کی مسائل فقہ کی دو کتابیں ایک احکام الشیعہ عربی اور دوسری احکام شیعہ بیان فارسی میں ہیں اور دونوں ہمارے پاس ہیں اور جب مذہب شیخیہ اعتقادیہ کویت مرزا حسن افشاری الاشعری حجت الاسلام آیت اللہ العظمیٰ اور امام کہلا سکتے ہیں تو ایک صوفی شیعہ حجت الاسلام آیت اللہ العظمیٰ اور امام سنیوں نہیں کہلا سکتا۔ یہ میرا پہلا نتیجہ ہے کہ کسی صوفی شیعہ کے یا شیخی شیعہ کے حجت الاسلام اور آیت اللہ العظمیٰ اور امام کہلانے میں کوئی اسرار مانع نہیں ہے ہر کوئی نقد پڑھ کر فقیہ بن سکتا ہے اور حجت الاسلام اور آیت اللہ کہلا سکتا ہے بہر حال اب ہم پھر اپنے موضوع کی طرف لوٹتے ہیں۔

ساری کائنات انسان ہی کے لیے خلق کی گئی

سورہ حمد کی آیت نمبر 7 کا آخری حصہ ہے ”لعلکم احسن عملاً“
اے انسان میں سے یہ ساری کائنات اس لئے خلق کی ہے تاکہ میں تمہیں آزمائوں کہ تم میں سے از روئے عمل کے کون سب سے بہتر ہے۔ اس آیت میں لفظ ”لعلکم“ تاکہ تمہیں آزمائوں کا واضح مطلب یہ ہے کہ انسان ہی خدا کی خلقت کا اصل شاہکار ہے۔ جس کی خاطر اس نے ساری کائنات کو خلق فرمایا ہے۔ گویا اس وقت جب نہ آسمان تھا اور نہ زمین تھی نہ چاند تھا نہ سورج تھا نہ ستارے تھے اس کے علم ازل میں یہ تھا کہ وہ انسان کو پیدا کرے گا جو صاحب عقل و شعور ہوگا جو صاحب ارادہ و اختیار ہوگا اور وہ انہی خلقت کا شاہکار ہوگا اور

جس طرح اس کو یہ علم تھا کہ یہ انسان اس کی خلقت کا عظیم شاہکار ہوگا اسی طرح اس کے علم ازلی میں یہ بھی تھا کہ تمام انسانوں میں سے اوروں نے عمل کے کون سب سے بہتر ہے لہذا اس کی آزمائش کا مطلب یہ تھا کہ سارے عالم پر یہ آشکار کر دے کہ تمام انسانوں میں اوروں نے عمل کے کون سب سے بہتر و افضل ہے لہذا اور اصل وہی غرض خلقت کائنات مقصد خلقت کائنات اور علت غائی خلقت کائنات ہے۔

پس خلقت کی ترتیب کے لحاظ سے انسان کی خلقت کا نمبر چھٹا ہے۔ جس طرح چھ منزل عمارت کی تعمیر کے لیے چھٹی منزل معمار کے علم میں ہوتی ہے لیکن وہ چھٹی منزل کی تعمیر کے لیے پہلے پانچ منزلیں بناتا۔ کیونکہ چھٹی منزل کے لیے چھ پانچ منزلوں کا ہونا لازمی اور ضروری ہے۔

اس طرح خداوند تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے سے پہلے اس کے راحت و آرام کی خاطر اور اس کی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے ساری کائنات کو پیدا کیا اور ساری کائنات کو اس کی خدمت میں لگا دیا تاکہ وہ اسے آزمائے کہ وہ اس کائنات میں خود کر کے اس کے خالق کو پہچانتا ہے یا نہیں اور پھر اس کی بندگی کا حق ادا کرتا ہے یا نہیں۔ اور پھر کون ہے وہ کہ جواز و نئے عمل سب سے بڑھ کر ہے۔

قرآن کریم کی بہت سی آیات اس بات کو واضح طور پر بیان کرتی ہوئی نظر آتی ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے ساری کائنات کو انسان کے لئے خلق فرمایا۔ ہم نمونہ کے طور پر ذیل میں صرف آیات کا حوالہ نمبر نقل کرتے ہیں

نمبر 1 سورۃ البقرہ آیت نمبر 29۔ نمبر 2 سورۃ یونس آیت نمبر 67 نمبر 3۔ 4 سورۃ النحل آیت نمبر 10-11۔ نمبر 5۔ 10 سورۃ النحل آیت نمبر 13-18۔ نمبر 11 سورۃ الطہ آیت نمبر 47۔ نمبر 12 سورۃ لقمان آیت نمبر 20۔ نمبر 13-15 سورۃ المؤمن آیت نمبر 60-62

62۔ نمبر 16 المؤمن آیت نمبر 64۔ نمبر 17-20 سورۃ عم السجدہ آیت نمبر 12-19۔ نمبر 21 سورۃ الجاثیہ آیت نمبر 12۔ نمبر 22-26 سورۃ النمل آیت نمبر 60-64۔

قرآن کریم میں اس موضوع کی بہت سی آیات ہیں لیکن ہم نے مذکورہ 26 آیات پر اکتفا کیا ہے۔ ان سب آیات میں خداوند تعالیٰ نے واضح الفاظ میں یہ بیان کیا ہے کہ:

اے انسان یہ زمین اور اس میں جو کچھ ہے وہ میں نے تیرے ہی لئے پیدا کیا ہے۔

اے انسان آسمانوں کو اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی میں نے تیرے ہی لئے پیدا کیا ہے۔

اے انسان رات میں نے تیرے راحت و آرام کے لئے بنائی ہے اے انسان دن کو میں نے تیرے کاموں کے لیے بنایا ہے اے انسان سورج اور چاند اور ستارے سب تیرے فائدے کے کاموں میں لگے ہوئے ہیں۔

اے انسان رات کو میں نے تیرے لئے پردہ بنایا ہے اے انسان غینہ کو میں نے تیری تمکانات اتارنے کے لئے بنایا ہے اے انسان آسمانوں میں جو بھی ہے وہ سب تیرے کاموں میں لگے ہوئے ہیں۔

اے انسان ساری ظاہری اور باطنی نعمتیں میں نے تیرے لئے پیدا کی ہیں۔ اے انسان زمین میں نے تیرے ٹھہرنے اور بسانے کے لئے بنائی ہے۔

اے انسان صورت میں نے تیری سب سے اچھی بنائی ہے اے انسان رزق میں نے تجھے پاک و پاکیزہ دیا ہے اے انسان زمین میں پہاڑ میں نے اس لئے بنائے ہیں کہ یہ تجھے لے کر کہیں کسی طرف جھک نہ جائے۔

اے انسان زمین میں میں نے برکت تیرے لئے رکھی ہے اے انسان تیرے رزق کے سامان میں نے اس زمین میں رکھ دیئے ہیں۔

اے انسان آسمانوں سے میں نے مبارک پانی تیرے لئے اتارا ہے اس پانی سے باغات اور اناج کے کھیت اور لیے کھجور کے درخت اور زیتون اور انگور اور ہر قسم کے پھل تجھے رزق دینے کے لئے پیدا کئے ہیں جن میں تم سب انسان برابر کے حقدار ہو بہر حال ان تمام آیات قرآنی سے ہالفاظ واضح ثابت ہے کہ ساری کائنات انسان کے لئے خلق کی گئی ہے اور فرض اصلی اس سے یہ تھی تاکہ وہ یہ آزمائے کہ انسانوں میں کون از روئے عمل کے سب سے افضل بہتر ہے۔

یعنی اس ساری کائنات کو دیکھ کر دو غور کرے کہ جب یہ ساری کائنات میرے لئے بنائی ہے تو پھر مجھے کس لئے بنایا ہے۔ میرا مقام کیا ہے۔ میری حیثیت کیا ہے۔ کیا مجھے کوئی فضول میں پیدا کیا ہے کہ کھانا پر مہینے اڑاؤ اور پتھر نہ کر داس لئے خدا پر چڑھا ہے

الْحَسْبُ لَنَا الْاِسْمُ حَقْلُنَا كَمْ عِبَادُ الْاِلٰهَ لَا تَرْحَمُونَ

کیا تم نے یہ گمان کر لیا ہے کہ ہم نے تم کو کوئی فضول میں پیدا کیا ہے اور تم لوٹ کر ہمارے پاس نہیں آؤ گے۔

انسانوں اور جنوں کی غرض خلقت

ارشاد خداوندی ہے

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اَلَّا لِيَعْبُدُونَ (الذاریات۔ 65)

میں نے جنوں اور انسانوں کو تو لیکن اپنی عبادت کے لئے۔

یہ آیت جنوں اور انسانوں دونوں کی غرض خلقت ایک ہی قرار دیتی ہے اور وہ ہے

خدا کی اطاعت و بندگی اور اس کی عبادت۔

اس آیت میں جنوں کا ذکر پہلے آیا ہے۔ کیونکہ جن انسانوں سے پہلے پیدا ہوئے اور یہ بات واضح طور پر ثابت ہے جس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے ہم اپنی دوسری کتابوں میں تفصیل کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ کچھ فرشتے اور جن آدم علیہ السلام کی خلقت کے وقت زمین پر موجود تھے اور یہ فرشتے ان جنوں کی ہدایت کے لئے اور سرکش جنوں کو زمین سے بے دخل کرنے کے لئے ہی آئے تھے۔ یہی فرشتے جو زمین پر جنوں کی ہدایت کے لئے آئے تھے زمین پر رہ رہے تھے اور غر ازیل جو جن تھا ان پر ایمان لانا چکا تھا وہ بھی ان ہی کے ساتھ مصروف عبادت تھا۔

بہر حال جن ہوں یا انسان ان کی کمال معراج خدا کا بندہ ہونا ہے اس کا مہم ہونا ہے اور اس موضوع کے لئے ہم آگے چل کر آیات قرآنی سے استدلال کریں گے۔

انسان کی خلقت کا بیان

جب خداوند تعالیٰ ساری کائنات کو خلق کرنا چکا اور بنیادات و نباتات و حیوانات اور جنوں اور فرشتوں کو خلق کر چکا تو پھر انسانوں کی خلقت کی طرف متوجہ ہوا۔

و انسان جو وہ حیثیتوں کا مالک ہے۔ ایک روح۔ اور دوسرے جسم مادی ارضی۔ قرآن کریم کی و شمار آیات سے یہ بات ثابت ہے کہ روح ایک مستقل وجود رکھتی ہے۔ جو جسم انسانی کی تکمیل کے بعد اس میں پھونکی جاتی ہے۔ اور موت کے وقت قبض کر لی جاتی ہے۔ جسم انسانی میں پھونکے جانے سے پہلے یہ روح عالم ارواح میں رہتی تھی اور موت کے بعد عالم برزخ میں رہتی ہے۔ قرآن کریم کی بہت سی آیات میں اس موضوع کو وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ان میں سے ایک آیت یہ ہے۔

”وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من صلالقن ماء مهين
ثم سواه ونفخ فيه من روحه“

(الاحقافہ 7-9)

اور خدا نے انسان کی (جسمانی) خلقت کا آغاز مٹی سے کیا۔ پھر نسل انسانی کو مٹی
کے خلاصے میں قرار دیا جو کہ پست اور بے قدر و قیمت پانی تھا پھر جب اسے رحم میں نہیک
ٹھاک بنا دیا تو اس میں اپنی روح پھونک دی۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ انسان دو حیثیتوں کا مالک ہے ایک روح اور دوسرے جسم
۔ لہذا ان دونوں کی خلقت بھی علیحدہ علیحدہ ہوئی جس کا بیان آئے آتا ہے۔

روح انسانی کی خلقت کا بیان

یہ بات تو ثابت ہو چکی کہ خداوند تعالیٰ نے انسانوں کو نباتات اور نباتات و
حیوانات اور جنوں اور فرشتوں کی خلقت کے بعد سب سے آخر میں پیدا کیا۔ لیکن چونکہ
انسان دو حیثیتوں کا مالک ہے۔ ایک روح دوسرے جسم مادی ارضی لہذا ان دونوں کی خلقت
بھی علیحدہ علیحدہ ہوئی۔

ارواح کی خلقت کے بارے میں قرآن یہ کہتا ہے کہ جسوں کی خلقت سے بہت
پہلے خداوند تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے اور اپنے حکم خاص سے (فل الروح من امر
ربی) ارواح کو لائے سے خلق فرمایا اس موضوع کو ہم نے اپنی کتاب آدم علیہ السلام آئینہ
سیرت و کردار انبیاء میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

لیکن جسم مادی و ارضی سے کتنا عرصہ پہلے ارواح کو خلق کیا تو اس بارے میں
مختلف روایات میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ ”خلق الله الارواح قبل الاجساد“

بالنفس عام ”اللہ نے روح کو اجساد کے خلق کرنے سے دو ہزار سال پہلے خلق فرمایا۔ لیکن
کچھ دوسری روایات بھی ہیں جو یہ کہتی ہیں کہ دس ہزار سال پہلے خلق فرمایا۔ اور کوئی روایت
کہتی ہے کہ چودہ ہزار سال پہلے خلق فرمایا بہر حال انسانی جسموں کی خلقت کا آغاز کرنے
سے چاہے دو ہزار سال پہلے خلق فرمایا ہو یا دس ہزار سال پہلے خلق فرمایا ہو یا چودہ ہزار سال
پہلے خلق فرمایا ہے۔ ہر حال میں انسان کے جسم مادی ارضی کا آغاز کرنے سے کم از کم دو ہزار
سال پہلے تو ضرور ان کو خلق فرمایا۔ اور ہم یہ بات اپنی کتاب ”آدم علیہ السلام آئینہ سیرت
و کردار انبیاء“ میں تفصیل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں کہ خدا نے ارواح کو خلق کرنے کے بعد
اپنی ربوبیت کا اقرار اور عہد لیا اور جن ارواح انسانی نے اقرار میں سہمت کی انہیں
کار ہدایت انجام دینے کے لیے منتخب کر لیا۔ اور قرآن کریم کی یہ آیات عالم ارواح میں
حادیان دین کے انتخاب ہی کو بیان کر رہی ہے کہ:

”ان الله اصطفى آدم و نوحا و آل ابراهيم و آل عمران على العالمين ذرية
بعضها من بعض“ (آل عمران)

یہ شک اللہ نے منتخب کر لیا ہے آدم کو اور نوح کو اور آل ابراہیم کو اور آل عمران کو
تمام دنیا جہاں سے کل انسانوں میں سے یہ سب ایک دوسرے کی ذریت ہیں۔

اس سلسلہ میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی اشارہ کرتی ہوئی نظر آتی ہے وہ
یہ ہے کہ آنحضرت کے اصحاب میں سے کسی نے پوچھا کہ یا حضرت آپ آئے تو سب سے
بعد میں ہیں اور سب سے افضل کیسے ہو گئے تو آپ نے فرمایا۔

کہ جب خداوند تعالیٰ نے عالم ارواح میں تمام ارواح سے اپنی ربوبیت کا اقرار
لیا اور یہ کہا کہ ”الست بربکم“ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں تو سب سے پہلے (یعنی ہاں
کہنے والا میں تھا۔

یعنی اس اقرار پر ہیست میں نہ صرف ہادیان دین کا انتخاب کیا بلکہ سبقت فی الاقرار کے لحاظ سے ان کے مرتبہ کا تعین اور بھیجے جانے کا اہت بھی مقرر کر دیا۔

بہر حال قرآن یہ کہتا ہے کہ ہادیان دین کا انتخاب کرنے کے بعد پھر ان تمام ہادیان سے یہ عہد لیا کہ جو کچھ میں تمہیں کتاب و حکمت اور احکام دین دے کر بھیجوں وہ تم نے اپنی اپنی امتوں کو بے کم و کاست پہنچا دینا ہے۔

تمام ہادیان دین سے عہد لینے کے بعد پھر تمام ارواح انسانی سے یہ عہد لیا کہ جب تمہارے پاس میرے رسول آئیں تو تم انکی اطاعت و پیروی کرنا جس جو کوئی میری نافرمانی سے بچا رہے گا اور نیک اعمال بجالائے گا اسے نہ تو کوئی خوف ہوگا اور نہ ہی کوئی حزن و ملال ہوگا۔

پھر ہر نبی کی امت سے یہ عہد لیا کہ میں تمہارے پاس کتاب و حکمت دے کر انہیں دیکھ کر ان کے ایمان بھی لانا اور ان کی پیروی بھی کرنا۔ اور تمام انبیاء کے بعد ایک رسول آئے گا۔ جو ان تمام انبیاء و رسل اور ان کتابوں کی تصدیق کرے گا جو تمہارے پاس سابقہ انبیاء، اسے تھے تو تم سب کے سب اس پر ایمان بھی لانا اور اس کی تصدیق بھی کرنا۔ قرآن یہ کہتا ہے کہ یہ سب عہد و پیمان عالم ارواح میں ہو چکے ہیں جو قرآن میں درج ہیں۔ یہ سب عہد و پیمان ارواح سے لئے گئے ہیں چاہے وہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح ہوں یا رسولوں کی ارواح ہوں یا آخر علیہم السلام کی ارواح ہوں یا عام انسانوں کی ارواح ہوں۔

قابل غور بات یہ ہے کہ جب انسانی جسم مادی ارضی کی خلقت سے کم از کم دو ہزار سال پہلے ارواح طلق ہو چکی تھیں اور ان سب سے عہد و پیمان لئے جا چکے تھے تو کم از کم دو ہزار سال تک یا چندہ ہزار سال سے بھی زیادہ ان ارواح کو دنیا میں بھیجنے کے لئے انتظار کیوں کیا گیا، اس لیے ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ وہ خدا جس نے انسان کو اس کے راحت و

آرام اور اس تمام ضروریات زندگی خلق کرنے کے بعد پیدا کیا اس وقت زمین کی کیا حالت تھی۔

آدم علیہ السلام کی جسمانی خلقت سے پہلے زمین کی حالت

قرآن کریم کا بغور مطالعہ کرنے سے ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنوں اور انسانوں کی غرض خلقت ایک ہی ہے اور وہ ہے عبادت و بندگی، پس انسانوں کی طرح جن بھی مکلف تھے اور انسانوں کی طرح انہیں بھی ہدایت کی ضرورت تھی اور یہ بات طے ہو چکی تھی کہ آدم علیہ السلام سے لے کر آخری حادی تک جنوں اور انسانوں کے حادی اولاد آدم سے ہوں گے۔

اگرچہ خدا تمام انسانوں کی ارواح کو آدم علیہ السلام کے جسم مادی ارضی کی خلقت سے کم از کم دو ہزار سال پہلے یا بعض روایات کے مطابق چندہ ہزار سال پہلے یا اس سے بھی زیادہ عرصہ پہلے خلق کر چکا تھا۔ لیکن جنوں کا فساد و خورج اس کے سامنے تھا لہذا پہلے تو اس نے ایک نبی کو جنوں میں سے ہی تھا ان جنوں کی ہدایت کے لئے بھیجا۔ جس کا نام حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق یوسف تھا۔ اسے ان جنوں نے قتل کر دیا پھر خداوند تعالیٰ نے جنوں کی ہدایت کے لئے فرشتوں کو بھیجا جو معصوم ہونے کے ساتھ ساتھ طاقت و قوت میں ان سے بڑھ کر تھے لیکن ان کی ہدایت سے صرف ایک جن جس کا نام عزرا زیل تھا ایمان لایا اور وہ ایمان لانے کے بعد فرشتوں کے ساتھ ہی رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ ہی عبادت میں مصروف ہو گیا۔ لیکن باقی جن اسی طرح فساد و خورج کی میں مصروف رہے۔ لہذا مستند اور قدیمی تفسیروں کے مطابق مٹھی طوسی کی "البیان" کے ان فرشتوں نے ان فساد و خورج پر ہی کرنے والے جنوں کو زمین سے باہر نکال دیا۔

اس آیت کے معنی و مفہوم میں اکثر مفسرین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ کچھ مفسرین کے نزدیک تو اس آیت کا مفہوم وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ یہی مفہوم قدیمی اور مستند تفسیر ”البيان لطيف“ میں بیان ہوا ہے اور یہی مفہوم ابن عباس سے مروی ہے۔

لہذا وہ فرشتے سمجھ گئے کہ ہمیں وہ پہلا جادو ہے اور ہماری جگہ اور کسی کو ہادی بنا کر زمین پر مقرر کیا جا رہا ہے ان فرشتوں کو عالم ارواح میں کسی مخلوق اور جو کچھ عالم ارواح میں جو تار پاس کی کوئی خبر نہیں تھی کہ عالم ارواح میں ایک مخلوق پیدا کی جا چکی ہے اور ان میں سے ہادیان دین کا انتخاب بھی ہو چکا ہے اور تمام ہادیان سے ان کے حسب حال عہد و پیمان بھی لیا جا چکا ہے۔ وہ تو صرف یہ جانتے تھے کہ جن ہی وہ مخلوق ہے جو زمین پر ہادی ہے۔ اور وہ سب کے سب جانتے تھے۔ ان کی جگہ لینے والی ہادی غیر معصوم نہیں ہو سکتی۔ اور جنوں میں سے کوئی معصوم نہیں تھا حتیٰ کہ وہ جن بھی جو ان کی ہدایت سے ایمان لا کر ان کے ساتھ عبادت میں مصروف تھے۔ لہذا انہوں نے حیوانی کے عالم میں پہنچا کہ اور تو کوئی مخلوق ہے نہیں کیا تو افسوس کو ہمارا جانشین جادو سے کا جو فساد و خوریزی کریں۔ لیکن جب خداوند تعالیٰ نے ان ہستیوں کو جن کو خدا نے ان کی جگہ زمین پر ہادی بنا کر بھیجا تھا ان کے سامنے پیش کر کے ان کا تعارف کروا دیا تو وہ مطمئن ہو گئے اور یہ کہنے لگے کہ لا الہ الا انت لا علم الا ما علمت انہوں نے کہا کہ پاک ہے ذات تیری تو کوئی کام بغیر حکمت و مصلحت کے نہیں کر سکتا اور کسی غیر معصوم کو ہماری جگہ ہادی مقرر نہیں کر سکتا تھا ہمیں تو اس مخلوق کا علم ہی نہیں تھا۔ ہم تو بس اتنا جانتے تھے کہ جن ہی زمین پر آباد ہیں جو فساد و خوریزی کر رہے ہیں اور تو نے ہی ہمیں یہ بتلایا تھا۔

اس آیت میں للملائكة کہا گیا ہے اور ”ل“ اکثر لیے کے معنی دیتا ہے۔ یعنی

فرشتوں کو ان فساد و خوریزی کرنے والے جنوں کو زمین سے بے دخل کرنے اور زمین کو امن و امان کا گہوارہ بنانے کے لیے کتنا عرصہ لگا یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا۔ ان فساد و خوریزی کرنے والے جنوں کی موجودگی میں آدم علیہ السلام اور اولاد آدم کا زمین پر بسنا انتہائی دشوار تھا۔ لہذا اللہ ازاہل ہی ہے کہ جب فرشتوں نے تمام جنوں کو زمین سے نکال دیا اور زمین امن و امان کا گہوارہ بن گئی اور وہ فرشتے اپنی ساخت و کاشت جنت ارضی میں سکون کے ساتھ عبادت میں مصروف ہو گئے۔ اور عزائیل بھی ان کے ہی ساتھ اطمینان کے ساتھ عبادت میں مصروف ہو گیا تو زمین کے امن و امان کا گہوارہ بن جانے کے بعد فرشتوں کا زمین سے کام ختم ہو گیا لہذا مشیت ایزدی کا تقاضا یہ ہوا کہ اب آدم علیہ السلام کو زمین پر بھیجا جائے۔

آدم علیہ السلام کو زمین پر بھیجنے اور فرشتوں کو واپس

بلانے کا اعلان

جب زمین سے فرشتوں نے جنوں کو باہر نکال دیا اور زمین امن و امان کا گہوارہ بن گئی اور فرشتوں کا کام ختم ہو گیا تو خداوند تعالیٰ نے ان فرشتوں کے سامنے جو زمین پر رہ رہے تھے اور جو زمین پر جنوں کی ہدایت اور سرکش جنوں کو زمین سے بے دخل کرنے کے لیے بھیجے گئے تھے یہ اعلان کیا کہ میں زمین میں تمہارا جانشین مقرر کرنا والا ہوں۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ اجْعَلُوا لِي الْأَرْضَ حَلِيقًا

(البقرہ۔ 30)

اس وقت کو یاد کرو جب تیرے رب نے فرشتوں کے لئے کہا کہ بیچک میں زمین میں تمہارا جانشین مقرر کرنے والا ہوں۔

فرشتوں کے لئے یا فرشتوں کا جانشین اور لہذا لکے میں "ل" کے بعد (ال) اس کو صرف بتا رہا ہے یعنی خاص فرشتے، اسی جوشن پر رہ رہے تھے۔

مگر لفظ خلیفہ کو ایک منصب اور عہدہ قرار دینے والوں نے اور خلیفہ بھی کس کا اللہ کا، اس نے تمام فرشتے مراد لئے اور یہ کہا کہ اس عظیم منصب کو دیکھ کر سارے ہی فرشتوں کے منہ میں پانی بھرا آیا اور بہت سے مفسرین نے تو ان فرشتوں کے بارے میں جو کچھ کہا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ:

کسی نے کہا کہ فرشتے خدا کے سامنے اکثر گئے کہ ہمیں خلیفہ بنا کسی نے کہا کہ فرشتوں نے خدا پر اعتراض کیا اور کم از کم اور نرم سے نرم الفاظ میں یہ کہا کہ فرشتوں نے اپنا استحقاق جتایا۔

کسی نے کہا کہ فرشتوں نے یہ کہا کہ اگر حد فتنع و تقدیر میں ہے اور ہم بجا لائے جتوہ ہم بجا لار ہے ہیں اس لئے ہمیں خلیفہ بنا۔

حالانکہ فرشتے معصوم ہوتے ہیں۔ وہ خود اپنے ارادہ و اختیار سے کوئی کام نہیں کرتے نہ ہی وہ کوئی خواہش رکھتے ہیں۔ وہ تو نظام کائنات چلانے کیلئے ایک آلہ کے طور پر کام انجام دیتے ہیں۔

امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام اپنے ایک خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ:

کچھ ان میں سے سر بخود ہیں جو کو غوغا نہیں کرتے کچھ کوچ میں ہیں وہ سیدھے نہیں ہوتے، کچھ نہیں ہاندھے ہوئے ہیں جو اپنی جگہ نہیں چھوڑتے اور کچھ خدا کی پاکیزگی بیان کر رہے ہیں جو اکتاتے نہیں ہیں۔

(صحیح البلاغہ خطبہ نمبر ۱)

اور خداوند تعالیٰ قرآن کریم میں فرشتوں کے بارے میں اس طرح سے ارشاد فرماتا ہے

وَلَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ
(التحریم۔ 6)

خدا جن فرشتوں کو قسم دیتا ہے اس میں وہ خدا کی نافرمانی نہیں کرتے۔ اور جو حکم انہیں ملتا ہے اسے وہ بجالاتے ہیں۔

لیکن ان سارے مفسرین کے اس نظریے کا مطلب یہ ہے کہ خدا کی طرف سے ایمان خلافت سن کر سارے ہی فرشتے تڑپ اٹھے۔ ان میں خواہشات نفسانی بھی پیدا ہو گئیں۔ وہ ارادہ و اختیار کے مالک بھی بن گئے اور خلافت جو ان مفسرین و مفکرین کے نزدیک بہت ہی عظیم منصب ہے لینے کے لئے ایسے بے یمن ہونے کہ انعام کائنات چلانے کے لئے جسے جسے جس کام پر مقرر کیا ہوا تھا اسے چھوڑنے کے لئے تیار ہو گئے۔ اور کم از کم وہ فرشتے جو مقرب بارگاہ خداوند تعالیٰ ہیں اور عظیم کاموں کے انجام دینے پر مامور ہیں سب سے پہلے تو ان فرشتوں نے خود کو اس منصب خلافت کا مستحق سمجھا ہوا کہ لہذا جبرئیل اپنا کام چھوڑ کر اسرافیل اپنا کام چھوڑ کر عزرائیل اپنا کام چھوڑ کر، میکائیل اپنا کام چھوڑ کر، رومیان اپنا کام چھوڑ کر، رضوان اپنا کام چھوڑ کر، مالک اپنا کام چھوڑ کر خلافت کا عظیم منصب حاصل کرنے کے لئے بڑھ چڑھ کر بولنے لگے ہوئے اور تمام فرشتوں نے جو انعام کائنات چلانے پر مامور ہیں کہا ہوگا کہ اللہ ان کاموں سے ہمارا استغفیٰ لے اور ان کاموں پر کسی اور کو لگا دے ہمیں تو خلافت کا یہ عظیم منصب عطا کر دے۔

درباری صفا، حمرانوں کو خوش کرنے کے لئے بڑے بڑے پاپڑ بیلے ہیں مگر مسلمان علماء و مفسرین و مفکرین نے ان بادشاہوں کو خوش کرنے کے لیے جو خود کو خلیفہ

کہلاتے تھے جتنا جھوٹ بولا ہے اور جس طرح سے قرآن کو غلط طور پر اپنے مقصد کے لئے استعمال کیا ہے کسی بھی حکمران کو خوش کرنے کے لئے ایسی مثال نہیں ملتی۔

خلیفہ اور خلف کے دوسرے مشتقات کا بیان

لفظ خلف کے معنی کسی کے پیچھے آنے کے ہیں چاہے کسی کے مرنے کے بعد اس کی جگہ لے یا کسی کی غیر حاضری میں اس کی جگہ کام کرے قرآن کریم میں اس لفظ کے کل مشتقات صرف دو طرح سے آئے ہیں

نمبر 1:- لفظ خلف کے وہ مشتقات جنکا احقاق اور مشعر داری "الارض" کے ساتھ ہے جیسے فی الارض مخلصه، مخلصه فی الارض، يستخلفکم فی الارض، حلائف فی الارض اور فی الارض یحلفون وغیرہ۔

ان تمام مقامات پر قرآن میں تفصیل کے ساتھ بیان دیا ہے کہ یہ زمین پر کسی پہلی قوم کے عذاب سے تباہ ہونے کے بعد دوسری قوم کے آباد ہونے کے معنی میں آیا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہمارے کتاب خلافت قرآن کی نظر میں۔

نمبر 2:- جب کوئی پیغمبر اپنی غیر حاضری میں کسی کو کار ہدایت اور اپنی ذمہ داریاں سپرد کرے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی ہارون کو خلیفہ بتلایا یہ قرآن میں آیا ہے کہ

وَلَمَّا مَوْسٰی لَاخِیْہٖ هَارُوْنَ اَخْلَعْنٰی فِی قَوْمِی وَاصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ مِیْلَ الْمَفْسَدِیْنَ (الاعراف-142)

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ نے (میراث پر جاتے ہوئے) اپنے بھائی ہارون سے کہا کہ تم میری جگہ میری قوم میں میری نیابت کرو اور میرے جانشین کی حیثیت سے انکی اصلاح کرتے رہو اور فساد کرنے والوں کی پیروی نہ کرو۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس آیت کی تفسیر میں اس طرح لکھا

ہے۔

ف 2:- معنی میری نیابت میں میرے حصہ کا کام بھی تم ہی کرو گویا حکومت و ریاست کے جو اختیارات موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھے وہ ہارون علیہ السلام کو تفویض کر دیئے گئے۔
تفسیر عثمانی صفحہ 218۔

قرآن کریم میں خلف کے مشتقات میں یہ دوسرا طریقہ ہے جس میں کسی پیغمبر کے اپنی غیر حاضری میں کسی کو اپنی ذمہ داریاں سپرد کرنے کا بیان ہوا ہے۔

اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے دعوت ذوالعشرہ میں حضرت علی کے بارے میں فرمایا تھا

ان هذا امی ووصی و خلیفی فیکم لما سمعوا و اطعوا

(تاریخ طبری وغیرہ)

یہ علی میرا بھائی ہے، میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم میں پس تم اس کی بات سنا اور اس کا حکم ماننا اور جنگ و جدل پر جاتے ہوئے خود حضرت علی سے فرمایا اصلاً سو حسی ان نکون منی بمنزلہ ہارون من موسی الا انہ لا نبی بعدی

کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی فرق صرف یہ ہے کہ میرے بعد کوئی اور نبی نہیں ہوگا۔

لانی کہہ کہ صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا اور بعدی کہہ کر یہ بتلایا کہ حضرت علی کی پیغمبر سے یہ نسبت پیغمبر کے بعد کے لئے بھی ہے اور ہارون کی ٹوٹی سے منزلت یہ تھی کہ حضرت موسیٰ حضرت ہارون کو قوم کی اصلاح اور کار ہدایت اور اپنی تمام ذمہ داریاں سپرد کر کے گئے۔

اس سے ثابت ہوا کہ جب کوئی پیغمبر کسی کو اپنا خلیفہ یا جانشین و نائب بناتا تھا تو وہ اس کو اپنی جگہ کا رہدایت انجام دینے والوں کی اصلاح کرنے اور اپنی ذمہ داریاں ادا کرنے کے لئے بناتا تھا۔

اور خدا نے جب بھی کبھی کسی کو زمین میں خلیفہ بنایا وہ پہلی قوم کو عذاب سے تباہ و برباد کر کے یا جلا وطن کر کے ان کی جگہ زمین پر آباد کر کے بنایا جس آدم نے زمین پر فرشتوں کی جگہ ہاوی کی حیثیت سے چارج منصب اور ان کے خلیفہ بنے اور اولاد آدم نے جنوں کے بے دخل ہونے کے بعد زمین میں ان کی جگہ آباد ہونے کی صورت میں ان کے جانشین بنے یہی اختلاف فی الارض تھا اور دوسروں کا خلیفہ بنایا جاتا تھا۔ اس طرح اپنے بزرگوں کی طبیعت موت کے بعد جوان کی جگہ آباد ہوتا تھا وہ بھی ان کا جانشین یعنی خلیفہ ہی ہوتا تھا چاہے وہ کافر ہی کیوں نہ ہو۔ اور عذاب کے ذریعہ یا طبیعتی موت کے ذریعہ خدا بھی دوسروں کو پہلوں کا جانشین یا خلیفہ یا ان کی جگہ آباد ہونے والا بناتا تھا جس آدم طیبہ السلام نے تو فرشتوں سے زمین میں کار ہدایت انجام دینے کا چارج لیا اور اولاد آدم جنوں کے زمین سے بے دخل ہونے کے بعد زمین پر آباد ہوئی اور ان کی جانشین بنی۔ لیکن قرآن یہ کہتا ہے کہ ایک دن پھر ایسا آئیگا جب تمام انسانوں کو زمین سے ختم کر دیا جائیگا اور فرشتے ان کی جگہ زمین پر آباد ہو جائیں گے۔ جیسا کہ فرمایا:

وَلَوْ لَا دَأْوُ الْجَمْعِ لَمُنَّا مِنْكُمْ مَلَائِكَةُ الْأَرْضِ بِخَلْقِهِمْ وَاللَّهُ لَعَلِمُ
لِلْمَسَاعَةِ فَلَا تَمْعُرُونَ بَهَا اتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (الزحرف 61)
ترجمہ: اور اگر ہم چاہیں گے تو تمہاری جگہ تمہارے بدلے میں فرشتوں کو تمہارا جانشین و خلیفہ بنا دیں گے جو زمین پر تمہاری جگہ آباد ہو جائیں گے اور بیشک یہ قیامت کی ایک نشانی ہے پس تم لوگ ہرگز اس میں شک نہ کرنا اور میری پیروی کرو یہی صراط مستقیم اور سیدھا راستہ ہے۔

یہیں اب تک کے بیان سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ عذاب کے ماتے سے جتنے مشتقات ہیں ان میں سے جن مشتقات کا لاقدر اور رشتہ داری فی الارض کے ساتھ ہے وہ تو پہلی قوم کے عذاب سے تباہ و برباد ہونے یا حکم خدا سے موت کے آغوش میں چلے جانے کے بعد کسی دوسرے کا زمین میں ان کی جگہ ان کا جانشین بن کر آباد ہونا ہے اور جن مشتقات کا تعلق کسی پیغمبر کی طرف سے خدا کے حکم سے اپنے کار ہدایت اور دوسری ذمہ داریاں سپرد کرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنانا اور پیغمبر اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت و احشیرہ میں اپنے امین محمد حضرت علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو اپنا اسی اور خلیفہ بنایا اور ان کا حکم ماننے کی سب کو تاکید کی۔

جس وہ لفظ خلیفہ و خلفاء و خلائفہ طیبہ و نیکس کا لاقدر اور رشتہ داری فی الارض کے ساتھ ہے اس کا معنی صرف پہلی قوم کے عذاب سے ہلاک ہونے کے بعد دوسری قوم کے ان کی جگہ آباد ہونے کے معنی میں ہے اور وہ لفظ خلیفہ جس میں کسی نبی یا رسول نے کسی کو اپنا خلیفہ بنایا اس سے مراد اس رسول کی جگہ اس کی ذمہ داریاں ادا کرنے والا ہوتا ہے۔

تمام دنیائے اسلام کے علماء کو ایک کھلا چیلنج

ہم اپنی ان طور کے ذریعہ تمام دنیائے اسلام کے علماء، دانشوروں، محققین، مفکرین کو چیلنج کرتے ہیں اس بات کا کہ خداوند تعالیٰ نے سالم قرآن میں کہیں بھی کسی کو بھی خلیفہ یعنی میرا خلیفہ نہیں کیا یا خلیفۃ اللہ نہیں کہا۔ حالانکہ اس نے ان مناصب کی اپنی طرف نسبت دی ہے جو فی حقیقت اور حقیقت میں مناصب ہیں۔ جیسا کہ تمام رسولوں کو اس نے قرآن کریم میں "میرے رسول کہا اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآن

کریم میں محمد رسول اللہ یعنی محمد اللہ کے رسول ہیں، کہا ہے بلکہ اگر کسی چیز کو اس کے نزدیک شرف حاصل ہے تو اس کو بھی اس کے شرف کی وجہ سے اپنی طرف منسوب کیا ہے جیسا کہ خاند کعبہ کو قرآن کریم میں "بیت" میرا گھر کہا ہے۔ حالانکہ اس کا کوئی گھر نہیں ہے۔ یہ خاند کعبہ کو اس کے شرف کی وجہ سے اپنی طرف نسبت دی جاوے "بیت" یعنی میرا گھر کہا ہے۔

اسی طرح حضرت صالح علیہ السلام کی اونی کو قرآن کریم میں "نذالہ اللہ" یعنی اللہ کی اونی کہا لیکن خلیفہ کو سالم قرآن میں علفی یعنی میرا خلیفہ اللہ یعنی اللہ کا خلیفہ یا منیر غائب کے ساتھ خلیفہ نہیں کہا۔ اس سے ثابت ہوا کہ وہ لفظ خلیفہ جس کا لاحق الارض کے ساتھ ہے نہ تو کوئی خدائی منصب وغیرہ ہے اور نہ ہی اس قسم کے خلیفہ کا یا خلفاء خلافت کا کوئی شرف و منزلت ہے بلکہ زمین میں پہلی قوم کے عذاب سے یا طبعی موت سے ہلاک ہونے کے بعد جو قوم یا افراد ان کی جگہ زمین میں آتا ہوں ہیں انکو فی الارض خلیفہ یا خلیفہ فی الارض یا خلافت فی الارض یا خلفاء الارض وغیرہ کہا جاتا ہے۔

لیکن خلافت کے بارے میں ہر کسی نے اپنی مرضی سے رائے قائم کی ہے جس کا بیان آگے آتا ہے۔

خلافت کے بارے میں مختلف آراء کا بیان

یہ حدیث پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ میرے بعد بارہ خلفاء ہوں گے جو سب کے سب قریش سے ہوں گے، لہذا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انتخاب لاکر یا تو عہد کے ذریعہ یا دوسرے طریقوں

سے برسر اقتدار آنے والوں کو 1924 تک خلیفہ کہا جاتا رہا اور خلیفہ کا یہ لقب "مصلیٰ کمال" پاشا کی طرف سے سلطنت عثمانیہ ترکیہ کے آخری فرمانروا کا تختہ الٹنے کے بعد ختم ہوا۔ اس طرح سینکڑوں عباد شاہ جو فوج کشی کر کے اور قہر و غلبہ کے ذریعہ برسر اقتدار آتے تھے وہ 1300 سال تک خلیفہ ہی کہا جاتے رہے۔ لہذا اعلیٰ المسلمین میں سے اچھے بھلے دانشوروں اور مجتہد اور آدمیوں نے بھی خلیفہ سے غلبہ کے ذریعہ یا دوسرے طریقوں سے برسر اقتدار آنے والے سمجھا۔ بلکہ خدا کا خلیفہ سمجھا جیسا کہ مولانا مودودی صاحب نے اپنی کتاب "خلافت و ملوکیت" میں لکھا ہے کہ

"ہر قوم جسے زمین کے کسی حصہ میں اقتدار حاصل ہوتا ہے دراصل وہاں خدا کی خلیفہ ہوتی ہے۔"

(خلافت و ملوکیت ص 34)

مولانا مودودی صاحب نے بھی اپنے پہلے سے قائم کئے ہوئے عقیدہ کی حفاظت میں مذکورہ اصول قائم کیا ہے، ہر حال اس لفظ خلیفہ کا سب سے پہلا استعمال قرآن کریم میں حضرت آدم علیہ السلام کے لئے ہوا ہے لہذا اس لفظ کے حوالہ سے

☆ کسی نے کہا کہ خدا نے آدم کو اپنا خلیفہ بنایا

☆ کسی نے کہا کہ خدا آدم کو کسی پہلی مخلوق یا نسل کا خلیفہ بنایا

☆ کسی نے کہا کہ خلافت بہت عظیم منصب ہے جس کو دیکھ کر تمام فرشتوں کے من میں بھی پانی بھرا

☆ کسی نے کہا کہ فرشتوں کو یہ منصب و عہدہ اس لئے نہ ملا کہ فرشتے امتحان میں نکل پڑ گئے

☆ کسی نے کہا کہ منصب خلافت وہ عظیم امانت ہے جس کا پورا جو سوائے انسان کے اور

کوئی نہ اٹھا۔

آسمان بارگاہیت تھوکتے شیعہ

قرمہ نال بنام من دین اندرون

یعنی آسمان بھی خلافت کی امانت کا بوجھ نہ اٹھا سکا اور مجھے خلیفہ بنا دیا گیا

کسی نے کہا کہ خدا نے صرف آدم ہی کو نہیں بلکہ ہر انسان کو اپنا خلیفہ بنایا

کسی نے کہا خدا نے کسی فرد واحد کو نہیں بلکہ انسانوں کی جماعت کو اپنا خلیفہ بنایا

اور ملعونہ و شیخ نے اس سے یہ دلیل نکالی کہ خلیفہ چھ نصاب و جانشین کو کہتے

ہیں اور محمد و آل محمد علیہم السلام خدا کے خلیفہ ہیں لہذا یہ حضرات خدا کے نائب و جانشین کی

امیت سے تمام کاربائے ربوبی انہماک دیتے ہیں طلق بھی کرتے ہیں رزق بھی دیتے ہیں۔

ماتے ہیں جیسے زندگی بھی دیتے ہیں۔ غرض سارا انتظام کائنات بھی چلاتے ہیں۔

اور جس طرح اہل سنت کے دانشور اپنے پہلے سے قائم کئے ہوئے عقیدے کے

مطابق خود اپنی مرضی سے خلیفہ کی صفات اور تقرر کے اصول گھڑتے ہیں۔ اسی طرح جب

شیعوں میں منہ خدا اور صوفی شیعہ اور فطنی پیدا ہوئے تو انہوں نے اپنے عقیدے کے مطابق

خلیفہ کے معنی اور خلیفہ کی حیثیت کا تعین کیا اور صوفی شیعوں اور فطنیوں کی تبلیغات کے نتیجہ

میں بہت سے شیعہ علماء بھی انہیں کی بولی بولنے لگ گئے چونکہ ایران میں بہت سے شیعہ

صوفی شیعہ ہیں اور تصوف و عرفان کا دم بھرتے ہیں لہذا استاد جعفر سبحانی نے جو یا تو ایران

کے صوفی شیعوں سے تعلق رکھتے ہیں یا پھر صوفی تبلیغات کے نتیجے میں انہیں کی بولی بولنے

لگ گئے۔

پہنچا انہوں نے اپنے تفسیر موعود فی فارسی منشور جاوید قرآن میں آدم علیہ السلام کی

خلافت کا اعلان کرنے والی آیت کا عنوان ہی یہ قائم کیا ہے

”انسان خلیفہ خدا در روئے زمین“

(تفسیر موضوعی فارسی جلد چہارم صفحہ 244)

یعنی انسان روئے زمین پر خدا کا خلیفہ ہے اس کے بعد اس سے اگلے صفحہ پر اس آیت کی

تشریح کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں

”در این آیه برخلاف آیه قبل سخن از برتر انسان از طریق تسلط بر کل زمین و طبقات

نیست بلکہ محور سخن جانشینی او از خدا در روئے زمین است او باید آنچنان موجود برتر و بالا باشد

کہ می تواند جانشین و نماینده خدا در روئے زمین باشد خدا نے کہ جامع تمام کمالات است

تفسیر موضوعی فارسی جلد چہارم صفحہ 245

ترجمہ۔ اس آیت میں اس سے پہلے آیت کے خلاف انسان کی کل زمین پر تسلط کے طریق

سے برتری کی بات نہیں۔ بلکہ اس آیت میں محور سخن انسان کی روئے زمین پر خدا کی جانشینی

ہے اسے ایسا برتر و بالا موجود کی حیثیت سے ہونا چاہئے کہ وہ روئے زمین میں خدا کا جانشین

اور نمائندہ کی حیثیت میں ہو۔ اس خدا کا جانشین جو تمام کمالات کا جامع ہے۔

اس کے بعد خدا کے جانشین کی صفات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”مقصود از خلافت از جانب خدا این است کہ او با وجود خود وجود خدا، صفات و

کمالات خود صفات و کمالات خدا و با فعل و کار خود افعال خدا را ترنمین دهد و آئینہ اندازی

کند“

ترجمہ۔ خدا کی طرف سے خلافت کا یہ مقصد ہے کہ انسان اپنے وجود سے خدا کے وجود کا اور

اپنے صفات و کمالات سے خدا کے صفات و کمالات کا اور اپنے فعل و کار سے خدا کے کام کا

عکس وادار خدا کا آئینہ ہو۔

اس کے بعد پھر اپنے اس بیان کی مزید وضاحت اس طرح کرتے ہیں۔

”وہ کائناتیں باکلیہ شون و خصوصیات وجودی و فعلی خویش صفات و کمالات اور انشان واحد، و یک جنس مقام و موقعیت فقط از انسان است و بس“

(تفسیر موضوعی قادی جلد چہارم ص 245)

ترجمہ: دوسرے الفاظ میں وہ اپنے تمام شان اور خصوصیات وجودی و فعلی میں خدا کے صفات و کمالات کا نمونہ ہو اور اس قسم کا مقام و موقعیت صرف انسان سے ہے اور بس۔

یہ سب باتیں صوفیاء کی خیال ہائیاں اور گزٹکیں ہیں۔ جن کے لئے کوئی نص نہیں ہے۔ انہی باتوں یا کوئی صوفی کہہ سکتا ہے یا وہ شخص کہہ سکتا ہے جو سولہوں کے رتبہ میں رتبہ تراشیں کی بولی بولنے لگ گیا ہو۔

بہر حال صوفیاء خلیفہ یا خلافت کو اسماء صفات الہیہ کا مظہر قرار دیتے ہیں اور بغیر کسی دلیل اور اس صریح کے۔ خیال ہائی کرتے ہوئے اور قیاسی گھوڑے دوڑاتے ہوئے۔ گزٹکیں ہانکتے ہیں جسے صوفی شیعہ مرقان کا نام دیتے ہیں۔ جیسا کہ آیت اللہ فیضی نے مصباح الہدایہ میں خلافت کے بارے میں لکھا ہے کہ۔

وقالت العرفاء انکاملون ان الذات الاحدية تجلي بالفيض الاقدس ای الخليفة الکبریٰ فی الواحدية فظہر بی کسوة الصفات والاسماء وليس للظاهر والمظہر اختلاف الا بالاعتبار۔

ترجمہ: ”اور عارفین کا طہین نے فرمایا ہے ذات احدیت نے فیض اقدس کے ساتھ تجلی فرمائی یعنی حضرت واحدیت میں خلیفہ کبریٰ تجلی نما سے اور یہ خلیفہ صفات الہیہ اور اسمائے خداوندی کے لباس میں ظہور پتہ رہے اور ظاہر اور مظہر میں کوئی اختلاف یا فرق نہیں ہے اگر ہے تو محض اعتباری ہے“

خلافت کے بارے میں مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہماری کتاب خلاف قرآن کی نظر میں اور آیت کرہ قرآن کا درس توحید اور آدم علیہ السلام آئینہ سیرت و کردار انہما بہ وغیرہ۔

غرض اب تک کے بیان سے ثابت ہو گیا کہ ہر کسی نے خلیفہ کے معنی بھی اپنی مرضی سے کئے۔ خلیفہ کی صفات بھی اپنی مرضی سے گھڑیں اور خدا نے آدم کو کس کا خلیفہ بنایا یہ بھی ہر کسی نے اپنی مرضی سے قرار دیا۔

وہ حضرات جنہوں نے برسر اقتدار آنے والوں کے اوپر خلیفہ کا لقب چپکا دیا انہوں نے خلیفہ کا مطلب اپنے پہلے سے قائم کردہ عقیدہ کے مطابق یہ کہا کہ ”ہر وہ قوم جسے زمین کے کسی حصہ میں اقتدار حاصل ہوتا ہے وہ اصل ۱۰۰ ہاں خدا کی خلیفہ ہوتی ہے۔ (خلافت و طوکت ص 34)

اور صوفی حضرات جو مہلول و اتحار اور وحدت الوجود کے قائل ہیں اور ریاضت کے ذریعہ خدا کی صفات کے دمخیز ارہتے ہیں۔ انہوں نے خلیفہ یا خلافت کا وہ معنی کیا جو ہم نے تفسیر موضوعی اور مصباح الہدایہ سے اوپر نقل کیا ہے جو اپنے پہلے سے قائم کئے ہوئے عقیدہ کے مطابق صرف سولہوں کی خیال ہائیاں، قیاسی گھوڑے دوڑانے اور نرمی گزٹکیں ہیں۔ جن کے لئے کوئی نص نہیں کوئی دلیل نہیں ہے اور اس کے گھڑنے والے وہ خود ہی ہیں۔

اور یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہئے کہ شیعیان حق جعفر یا شاہ عسکریہ کے نزدیک حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام اور دوسرے گیارہ کے گیارہ ائمہ معصومین علیہم السلام وغیرہ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کے اوصیاء اور خاندان ہیں اور وہ خدا کے اوصیاء یا خلفاء نہیں ہیں اور بغیر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے انہیں اپنے اوصیاء اور خلفاء کہا ہے خدا کے اوصیاء یا خلفاء نہیں کہا ہے کیونکہ کوئی وحی یا خلیفہ کسی کے مرنے کے یا خائب ہونے کے بعد

ہی بنتا ہے اور خدا تو نہ تو مرتا ہے اور نہ ہی غائب ہوتا ہے اگر آدم علیہ السلام یا دوسرے انبیاء و رسل اور ہادیان دین خدا کے خلیفہ ہوتے تو خدا ضرور ان کو کسی عنوان سے تو خلیفہ یعنی میرا خلیفہ کہتا یا خلیفۃ اللہ یعنی اللہ کا خلیفہ کہتا یا ضمیر غائب کے ساتھ خلیفۃ اللہ اس کا خلیفہ کہتا جیسا کہ اس نے کعبہ کو بھی یعنی میرا گھر کہا تھا صراحۃً صاف کو تساقط اللہ یعنی اللہ کی آؤٹی کہا تمام رسولوں کو رسلی کہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کو محمد رسول اللہ یعنی محمد اللہ کے رسول کہا اور نہیں کہا تو سالم قرآن میں کسی کو خلیفہ یا خلیفۃ اللہ یا خلیفۃ نہیں کہا۔

انبیاء و رسل اور ہادیان دین کے نزدیک سب سے زیادہ فخر کی

بات خدا کا بندہ ہونا ہے

اگر خلافت کوئی عظیم منصب ہوتا جس سے لئے مارے ہی فرشتوں کے منہ میں بھی پانی بھرتا یا ہو اور اگر ہر انسان خدا کا خلیفہ ہوتا۔ اور انبیاء و رسل اور ہادیان دین خدا کے خلیفہ ہوتے تو ان میں سے کوئی تو فخر کے ساتھ کہتا کہ مجھے فخر جاس بات پر کہ میں خدا کا خلیفہ ہوں۔ ہمیں تو کوئی بھی نبی کوئی بھی رسول اور کوئی بھی امام یہ کہتے ہوئے نظر نہیں آتا کہ مجھے فخر ہے اس بات پر کہ میں خدا کا خلیفہ ہوں۔ حقیقتاً یہ تو بڑے ہی فخر کی بات تھی لیکن ہمیں تو جو بھی نبی یا رسول یا امام کسی بات پر فخر کرتا ہوا نظر آتا ہے وہ اس بات پر فخر کرتا ہوا نظر آتا ہے کہ وہ خدا کا بندہ ہے جیسا کہ امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کا ارشاد فرمائی ہے

کفی لی عزاً ان تکون لی رباً

و کفی لی فحواً ان اکون لک عبداً

میرے عزت کے لئے تو یہی کافی ہے کہ تو میرا رب ہے اور میرے لئے فخری یہی بات کافی

ہے کہ میں تیرا بندہ ہوں۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کے لئے نماز کے تشہد میں جس بات کی گواہی دی جاتی ہے وہ ہے: اشہد ان محمداً عبداً و رسولہ۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد خدا کے بندے اور اس کے رسول ہیں اگر خلافت کوئی سب سے بڑا الٰہی منصب ہوتا تو لازمی تھا کہ پیغمبر کے لئے اس کی گواہی دی جاتی اور یہ کہا جاتا کہ اشہد ان محمداً خلیفۃ اللہ و رسولہ۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد خدا کے خلیفہ اور اس کے رسول ہیں۔

حضرت نوح کو خدا نے عبد کہا خلیفہ نہ کہا

خداوند تعالیٰ حضرت نوح کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے

”کلنت لہم قوم نوح لکلذبوا عبدنا و قالوا مجنون و از دجر“

(القصص: ۹)

”ان سے پہلے قوم کی قوم نے بھی جھٹایا تھا تو انہوں نے ہمارے بندے نوح کو جھٹلایا اور اپنے بکے پیدا ہوا ہے اور ان کو بھڑکیاں مگیں ہیں“

اگر خلافت کوئی الٰہی منصب ہوتا تو لازماً تھا کہ خدا اس مقام پر لکلذبوا عبدنا ہمارے بندے کو جھٹلایا اپنے بکے بھانسنے یہ کہتا کہ لکلذبوا اخلیفتنا ہمارے خلیفہ کو جھٹلایا

حضرت ابراہیم کو خدا نے عبد کہا خلیفہ نہ کہا

خداوند تعالیٰ حضرت ابراہیم و ائیلین و یعقوب علیہم السلام کے بارے میں ارشاد

فرماتا ہے

واذکر عبداً ابراہیم و اسحق و یعقوب اولی الاید و الابصار

(ص: 25)

اور اے رسول ہمارے بندوں ابراہیم و اسحاق اور یعقوب کو یاد کرو، جو قوت اور بصیرت والے تھے۔

اگر خلافت کوئی خاص الٰہی منصب ہوتا اور اس نے حضرت ابراہیمؑ و اسحاقؑ و یعقوبؑ کو اپنا خلیفہ بنایا ہوتا تو لازم تھا کہ خدا اس مقام پر "واذکر عبادنا ابراهیم و اسحق و یعقوب" ہمارے بندوں ابراہیم و اسحاق و یعقوب کا ذکر کر کے کہنے کی بجائے۔ واذکر عبادنا ابراهیم و اسحق و یعقوب ہمارے خلفاء ابراہیم و اسحاق و یعقوب علیہم السلام کا ذکر کر کہتا۔ معصوم علیہ السلام سے ایک حدیث مروی ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سب سے پہلے اپنا عبد بنایا پھر اپنے عبد کو اپنا نبی بنایا۔ پھر اپنے نبی کو اپنا رسول بنایا پھر اپنے رسول کو اپنا خلیل بنایا پھر اپنے خلیل کو امامت عطا کر کے امام و باکی خلق بنایا۔

اگر خدا نے کسی کو اپنا خلیفہ بنایا ہوتا تو لازم تھا کہ امام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے فرماتے کہ خدا نے سب سے پہلے حضرت ابراہیم کو اپنے خلیفہ بنایا پھر نبی بنایا پھر رسول بنایا پھر خلیل بنایا پھر امام بنایا اور آخر خلافت الٰہیہ سب مناصب سے افضل و اعلیٰ ہوتی تو امام سب سے آخر میں فرماتے کہ سب سے آخر میں خدا نے ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنایا

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خدا نے عبد کہا خلیفہ نہ کہا

خداوند تعالیٰ حضرت موسیٰ اور ہارون علیہم السلام کے بارے میں فرماتا ہے کہ:

"انھما من عبادنا المومنین" (الصفت - 123)

وہ ایک موسیٰ و ہارون دونوں کے دونوں ہمارے مومن بندوں میں سے تھے۔

عبداللہ کہتا یعنی وہ دونوں ہمارے خلفاء میں سے تھے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا نے عبد کہا خلیفہ نہ کہا

خداوند تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرماتا ہے

"ان هو الا عبدنا انعمنا علیہ وجعلہ مثلالنسی اسرائیل"

(الزخرف - 59)

سوائے اس کے نہیں کہ وہ (عیسیٰ) تو ایک بندہ تھے جن پر ہم نے انعام کیا اور ان کو نبی اسرائیل سے لئے نمونہ بنایا۔

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ ہکرامی حضرت مریم پر

سب یہودیوں نے تہمت لگائی تو خود حضرت عیسیٰ سے خدا نے جواب دلویا وہ یہ تھا کہ:

"قال الی عبد اللہ افانی الکتاب و جعلنی نبیا"

(مریم - 30)

حضرت عیسیٰ سے کہا کہ بیشک میں اللہ کا بندہ ہوں کتاب لے کر آیا ہوں اور خدا نے مجھے نبی بنایا ہے اگر خلافت کوئی منصب الٰہی ہوتا تو یہ بہترین موقع تھا کہ خدا حضرت عیسیٰ سے یہ جواب دلواتا کہ "انی خلیفۃ اللہ" میں اللہ کا خلیفہ ہوں تو یہودیوں پر اب بھی زیادہ دھاک بیٹھ جاتی۔

بہر حال خداوند تعالیٰ نے حضرت ذکریا علیہ السلام کو "عبدہ ذکرہا" (مریم

2) کہا خلیفہ ذکرہا نہ کہا حضرت داؤد علیہ السلام کو عبدنا داؤد (ص - 17) کہا،

خلیفتنا داؤد نہ کہا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو نعم العبد (ص - 30) کہا نعم

الخلیفۃ نہ کہا۔ حضرت ایوب عبدنا ایوب نہ کہا خلیفتنا ایوب نہ کہا۔ حضرت قسری کو

خلیفتنا داؤد نہ کہا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو نعم العبد (مس۔ 30) کہا نعم
الخلیفتی نہ کہا۔ حضرت ایوب علیہ السلام ایوب کہا خلیفتنا ایوب نہ کہا۔ حضرت خضر کو
'علیہ السلام عبادنا' (البقرہ۔ 65) کہا، خلیفتنا من خلفائنا نہ کہا۔
فرض خدا نے انہما اور سل اور عادیان دین کو رسولنا کہا رسولہ کہا رسولی
'کہا رسولنا' کہا رسولہ کہا۔ مگر کسی کو بھی سالم قرآن میں خلیفتی یا خلفانی یا
خلیفتنا یا خلیفہ نہیں کہا حتیٰ کہ خانہ کعبہ کے شرف کی وجہ سے اسے ہنی میرا گھر کہا
حالانکہ اس کا کوئی گھر نہیں ہوتا نہ صالحہ کو نالہ اللہ کہ ہا مگر سالم قرآن میں کسی کو خلیفہ
اللہ نہ کہا۔

آنحضرت صلعم کو بھی خدا نے قرآن میں ہر جگہ عبد کہا خلیفہ نہ کہا
خداوند تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد مطلق صلی اللہ علیہ وآلہ وقرآن کریم میں کئی
مقام پر اپنا مہدی یعنی بندہ تو کہا مگر خلیفتی، خلیفۃ اللہ یا خلیفہ نہ کہا حالانکہ بہت سی
موزوں اور مناسب مواقع ایسے تھے کہ خدا انہیں خلیفتی۔ میرا خلیفہ کہتا یا خلیفۃ اللہ
اللہ کا خلیفہ کہتا یا خلیفہ اس کا خلیفہ کہتا مثلاً سورہ البقرہ میں اس طرح ارشاد ہوا:
'وان کنتم فی ریب مما انزلنا علی عبدنا فانو بسورۃ من مزلہ'
(البقرہ۔ 23)

اور جو کچھ ہم نے اپنے بندہ پر نازل کیا بجا اگر تم میں اس میں کچھ شک ہے تو تم
بھی اس جیسی ایک ہی سورہ پڑھاؤ۔

یہ بہترین موقع تھا کہ خدا فرماتا کہ ان کنتم فی ریب

مما انزلنا علی خلیفتنا یعنی جو کچھ ہم نے اپنے خلیفہ پر نازل کیا

ہے اور سورہ انفال میں اس طرح ارشاد ہوا کہ

ان کنتم آمنتم بانلہ و ما انزلنا علی عبدنا (انفال۔ 41)

اگر تم اللہ پر اور جو کچھ ہم نے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے اس پر ایمان لائے ہو

یہاں پر انتہائی موزوں اور مناسب مقام تھا اور یہی آسانی کے ساتھ کہہ جاسکتا تھا کہ
انزلنا علی خلیفتنا جو کچھ ہم نے اپنے خلیفہ پر نازل کیا۔

اور سورہ بنی اسرائیل میں اس طرح ارشاد ہوا ہے

'سبحن الذی اسری بعدہ لیلان المسجد الحرام الی المسجد
الاقصی' (بنی اسرائیل۔ 1)

پاک ہے وہ ذات جو اپنے بندے کو راتوں رات مسجد الحرام سے مسجد الاقصیٰ تک لے گیا۔
کتنا بہترین اور کتنا مناسب موقع تھا کہ خدا فرماتا سبحن الذی اسری بعدہ
پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے خلیفہ کو راتوں رات مسجد الحرام سے مسجد الاقصیٰ تک میر
کرائی۔

اور سورہ التجم میں اس طرح ارشاد ہوا

فاوحی الی عبدہ ما اوحی (التجم۔ 10)

یعنی شب معراج میں نے اپنے بندے کو وحی کی جو کچھ وہی کی۔ یہ کتنا بہترین
موقع اور مناسب ترین و موزوں ترین مقام تھا کہ خدا فرماتا کہ ما اوحی الی عبدہ
اوحی ایسے خدا نے اپنے خلیفہ کو وحی کی جو کچھ وہی کی۔ اور سورہ التہف میں اس طرح ارشاد
ہوا ہے۔

'الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب ولم یجعل لہ عوجا'

(التہف۔ 1)

تو مخصوص اس اللہ کے لئے ہے جس نے اپنے بندے پر کتاب نازل کی اور اس میں کوئی کمی نہ رہے دی۔

یہ بھی کتنا بہترین موقع اور مناسب ترین اور سوزوں ترین مقام تھا کہ خدا یہ فرماتا۔

‘الحمد لله الذي انزل على خليفته الكتاب’

تو مخصوص اس اللہ کے لئے ہے جس نے اپنے خلیفہ پر کتاب نازل کی اور اس میں کوئی کمی نہ رہے دی۔

اور سورۃ الفرقان میں اس طرح ارشاد ہوا ہے

تبارک الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا

(الفرقان۔ 1)

”برکتوں والا ہے وہ (اللہ) جس نے اپنے بندے پر فرقان نازل فرمائی تاکہ وہ عالمین کے لئے نذرانے والا بنے۔“

یہاں پر بہترین موقع اور مناسب ترین اور سوزوں ترین مقام تھا کہ خدا یہ کہتا کہ

تبارک الذي نزل الفرقان على خليفته

برکتوں والا ہے وہ خدا جس نے اپنے خلیفہ پر فرقان نازل فرمائی

اور سورہ المدیہ میں ارشاد فرمایا

”هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليختر جهنم من الظلمات

(الحمد۔ 9)

الى النور“

وہی تو ہے جو اپنے بندے پر واضح آیات نازل فرماتا ہے تاکہ وہ انہیں کفر و شرک کی اندھیروں سے ایمان کی روشنی کی طرف نکال لائے۔

یہاں پر بہترین موقع تھا اور مناسب ترین اور سوزوں ترین مقام تھا کہ خدا یہ فرماتا کہ هو الذي ينزل على خليفته آيات بينات، یعنی وہی تو ہے جو اپنے خلیفہ پر آیات بینات نازل فرماتا ہے۔

حالانکہ وحی کا نزول اور آیات بینات کے نازل فرمانے کے لئے نبی پر کہتا تو ٹھیک تھا رسول پر کہتا تو ٹھیک تھا یا اپنے خلیفہ پر کہتا تو ٹھیک تھا اگر ہر امر اقتدار آنے والوں کو خدا کا خلیفہ کہنے والوں کے مطابق یا ملفوظ کے کہنے کے مطابق یا صوفی شیعوں کے کہنے کے مطابق یا شیعوں کے کہنے کے مطابق انسان خدا کا خلیفہ ہوتا۔ لیکن چونکہ کوئی بھی انسان چاہے وہ نبی ہو یا رسول ہو یا امام ہو خدا کا خلیفہ نہیں بلکہ انسان کی اصل خدا کا بندہ ہونا ہے خدا کا خلیفہ ہونا نہیں ہے لہذا اس نے ہر جگہ پر ہر نبی اور ہر رسول کو اور حاوی خلق کو بندہ کہا ہے لہذا بندہ کہا ہے پس ہر انسان خدا کا بندہ ہے جیسا کہ سورہ الزمر میں ارشاد ہوا ہے۔

قل يا عبادي الدين اسروا على انفسهم لا تقطوا من رحمت الله

(الزمر۔ 52)

اے رسول میرے ان بندوں سے کہہ دو کہ جنہوں نے اپنے نفسوں پر زیادتی کہ ہے اور ظلم کیا ہے وہ اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہوں۔

اس سے ثابت ہوا کہ ہر انسان خدا کا بندہ ہے خدا کا خلیفہ نہیں ہے اور ہر انسان کی یہ صفت نہیں ہے کہ خدا اس پر وحی کرے کیونکہ اگر ہر انسان کی یہ صفت ہوتی کہ خدا اسے براہ راست وحی کر کے ہدایت کرے تو روز الست عالم ارواح میں انبیاء و رسل اور حاویان دین کا اصطلاح یعنی انتخاب کرنے کی ضرورت نہیں تھی اور اگر انبیاء و رسل اور حاویان دین کی طرح خلافت بھی کوئی الٰہی منصب ہوتا تو کسی نبی یا رسول اور حاویان دین میں سے کسی کو بھیجنے کی ضرورت نہیں تھی۔ جب سارے ہی انسان خدا کے خلفاء ہوں تو خدا اپنے خلفاء کو براہ

راست دینی کے ذریعہ ہدایت دے سکتا تھا۔ لیکن ہر انسان خدا کا خلیفہ ہوتا تو یہ بات ہوتی۔
خلافت کی کہانی تو ایسی پر اسرار طور پر آگے بڑھی ہے کہ بڑے بڑے علماء و دانشور
اور مفکرین اسلام اس کے فریب میں آ گئے ہیں اور دھوکہ کھا گئے ہیں۔

مسلمانوں میں خلافت کی کہانی کہاں سے شروع ہوئی؟

مسلمانوں میں خلافت کی کہانی کہاں سے شروع ہوئی یہ ایک سرایت راز ہے۔
جس پر انتہائی دلچسپی ہوتی ہے۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا تھا کہ
میرے بعد میرے بارہ خلفاء ہوں گے اور وہ سب کے سب قریش سے ہوں گے۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے حضرت علیؓ کے بارے میں دعوت ذوالعشرہ میں
فرمایا تھا کہ یہ میرا بھائی ہے میرا مہی ہے اور میرا خلیفہ ہے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کا ہے
یگانہ و فافوق اس بات کا اپنی زندگی میں اعلان فرماتے رہے جس طرح حضرت موسیٰؑ نے
حضرت ہارونؑ سے فرمایا تھا کہ تم میری جگہ میری نیابت کرو اور میرے جانشین اور خلیفہ بن
کر لوگوں کی اصلاح کرو، علامہ شبیر احمد عثمانی کی تفسیر کے مطابق جو سابق میں درج ہو چکی
اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ اپنی تمام ذمہ داریاں ہدایت سے متعلق اصلاح سے
متعلق اور امور سلطنت سے متعلق اپنے بھائی ہارونؑ کو سپرد کر کے گئے تھے۔

لیکن جو بات حضرت موسیٰؑ کے جانشین کے ساتھ موسیٰؑ کی غیر حاضری میں ہوئی کہ کسی نے
حضرت ہارونؑ کی بات نہ مانی اور حضرت ہارونؑ کو قتل کرنے پر تیار ہو گئے۔ جیسا کہ قرآن
میں خود حضرت ہارونؑ کا قول ہے کہ "و کساوا بقتلونی" "وہ میرے قتل پر آمادہ ہو گئے
اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کے مقرر کردہ جانشین و نائب خلیفہ کی کسی نے بات نہ
مانی اور حضرت علیؓ کے مخالف ہو گئے اور اس بات پر ڈٹ گئے کہ نبوت اور حکومت ایک ہی

خاتم الان میں نہ جائے دیکھئے۔ انہوں نے حکومت کو نبوت سے الگ سمجھا چنانچہ خلیفہ بنی
ساعده میں ساری بحث امارۃ محمدؐ پر ہوئی یہی ملک محمدؐ پر ہوئی یہی یا سلطان محمدؐ پر ہوئی یہی۔
اور وہاں پر امت محمدیہ کی ہدایت و اصلاح کا کوئی ذکر ہی نہیں آیا۔ جو پیغمبر اکرمؐ کی اہم ذمہ
داریوں میں سے اہم کام تھا۔ اور جس ذمہ داری کو ان کے مقرر کردہ خلیفہ و جانشین نے ادا
کرنا تھا۔

مقتضی ساعدہ میں حضرت عمرؓ کی طرف سے حضرت ابوبکرؓ کی انچائیت بیعت کر لینے
کے بعد دوسروں نے بھی بیعت کر لی اور اس طرح حضرت ابوبکرؓ اس نئی سلطنت کے پہلے
سربراہ بن گئے لیکن چونکہ اسلام سے پہلے عرب میں کوئی باقاعدہ مذہب و دستوری نظام نہ تھا
قبائلی سردار اپنے اپنے قبیلہ پر سرداری کرتے تھے اور وہ اپنے قبیلہ کے رئیس و سردار کہلاتے
تھے لہذا اس نئی حکومت کے سربراہ مملکت کے لئے کوئی دستوری نام نہ جو نہیں تھا۔ نہ جمہوری
نظام کی صورت میں صدارت نام کی کوئی چیز تھی۔ لہذا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کی جگہ خود کو
نہ تو نبی کہہ سکتے تھے نہ رسول نہ کہہ سکتے تھے اور نہ ہی خدا کا مقرر کردہ امام و ہادی مطلق کہہ سکتے
تھے، کیونکہ پیغمبر اکرمؐ نے اپنے نائب اپنے جانشین کو جو کار ہدایت اور امور مملکت کے لئے
ان کی ذمہ داریاں ادا کر کے خلیفہ کہا تھا اور بارہ کے بارہ کو اپنا خلیفہ کہا تھا یعنی ان بارہ کے
بارہ نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی تمام ذمہ داریاں ادا کرتی ہیں پس یہی

نظام خلیفہ سب کے ذہنوں میں پیشا ہوا تھا اور حضرت ابوبکرؓ کے ذہن میں بھی یہی لفظ تھا لہذا
جب انہوں نے حضرت علیؓ کو خلیفہ نام بوقت سے لئے جلائے گئے واسطے اپنے تمام قتلہ کو
سمجھا تو اس نے حضرت ابوبکرؓ سے پیغام حضرت علیؓ علیہ السلام کو اس طرح پہنچایا:

فما ابریکم لعنہ و هو مولیٰ لہ اذہب غایع علیاً قال فاذہب فلیذہب فلیذہب
علی فقال ما حاجتک لانی بلعوتک حلیفہ رسول اللہ قال علی بسریر ما

(کتاب الامات والسیاست ابن قتیہ دینوری ص 13)

ترجمہ: "پس ابو بکر نے اپنے غلام قنقلہ سے کہا کہ تو جا کر علی کو میرے پاس بلا لا۔ پس قنقلہ علی کے پاس گیا۔ حضرت علی نے کہا تم کس لئے آئے تو۔ قنقلہ نے کہا آپ کو خلیفہ رسول اللہ جاتے ہیں۔ علی نے کہا کس قدر جلدی تم نے رسول اللہ پر افتراء کیا ہے اور بیعت ہو لا ہے قنقلہ نے واپس آ کر علی کا جواب ابو بکر کو پہنچایا تو پھر ابو بکر نے دوبارہ کہا کہ تم پھر دوبارہ جاؤ اور جا کر کہو کہ آپ کو امیر المؤمنین جاتے ہیں۔ الخ

اس البشور پر بات تو اصحاب وغیرہ میں اندر خانے کافی عرصہ سے چل رہی تھی کہ نبوت اور حکومت ایک ہی خاندان میں نہیں رہنے دیں گے اور پیغمبر کے فرمان کے مطابق علی کے پاس حکومت نہیں جائے دینگے مگر قبائلی نظام چلانے والوں کے پاس ابھی تک حکومت کے سربراہ کے لئے کوئی نیا نام تجویز نہیں ہوا تھا۔ جمہوریت کا چرچا ان دنوں تھا ہی نہیں کہ سربراہ مملکت کو صدر کہتے۔ ان دنوں تو قیصر و کسری ہوا کرتے تھے اور یہی بات کہہ کر تو لوگوں کو بھڑکایا گیا تھا اور اپنا ہمنوا بنایا گیا تھا کہ محمد قیصر و کسری کا نظام چلانا چاہیے ہیں اور حکومت کو اپنے ہی خاندان میں رکھنا چاہیے ہیں۔

خدا کی طرف سے تو انبیاء و رسل اور ہادیان دین ہی اس کے مقررہ کردہ حاکم ہوا کرتے تھے اور ان ہی کی اطاعت لوگوں پر فرض تھی۔ پیغمبر کے بعد حکومت پر قبضہ کر کے برسر ائقہ آئے والے خود کو نبی نہیں کہہ سکتے تھے نہ ہی وہ خود کو خدا کا رسول کہہ سکتے تھے نہ ہی خدا کا مقرر کردہ ہادی خلق اور امام کہہ سکتے تھے پس ایک ہی لفظ سب کے ذہن میں تھا کہ پیغمبر نے فرمایا تھا کہ میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے۔ یہی حدیث پیغمبر لوگوں کے ذہنوں میں تھی۔ حالانکہ یہاں لفظ خلیفہ اپنے لغوی معنی میں تھا۔ یعنی میرا جانشین میرا نائب میری ذمہ داریاں پوری کرنے والا۔ یہ لفظ خلیفہ کسی منصب یا عہدہ کا نام نہ تھا۔ لہذا اسادہ لوح

عوام کی سادگی سے قائدہ اٹھاتے ہوئے لوگوں کے ذہنوں میں جو لفظ خلیفہ چھٹا ہوا تھا اسی کو ایک منصب کا نام ہرے دیا۔ اور حضرت ابو بکر نے بھی یہی سنا دیا تھا لہذا انھوں نے بھی قنقلہ کے ذریعہ حضرت علی کے پاس پیغام بھیجا کہ خلیفہ رسول اللہ آپ کو جاتے ہیں اس وقت تک خلیفۃ اللہ کا کوئی تصور نہیں تھا۔ اور جب حضرت علی نے اٹکنے کی چوٹ پر فرمایا کہ "یسریع ما کذبتم علی رسول اللہ" تم نے کتنی جلدی رسول اللہ پر بیعت ہو لا ہے حضرت ابو بکر اتنے نا بکھر نہیں تھے فوراً سمجھ گئے کہ کسی کا خلیفہ تو وہ ہوتا ہے جو کوئی اپنی ذمہ داریاں ادا کرنے کے لئے خود مقرر کرے۔ لہذا حضرت ابو بکر سنبھل گئے اور پھر انھوں نے کبھی خود کو خلیفہ رسول نہیں کہا۔ بلکہ اگر کسی نے اس لقب یا خطاب سے ان کو مخاطب کر لیا تو حضرت ابو بکر نے سختی کے ساتھ منع کیا اور یہ کہا کہ مجھے خلیفہ رسول نہ کہو کیونکہ خلیفہ تو وہ ہوتا جو جانے والے کی تمام ذمہ داریاں پوری کرے۔

(ملاحظہ ہو صواعق مرقق)

حضرت عمر کے لئے ایک مسئلہ یہ تھا کہ کسی کے بعد حکمران بننے کی صورت میں وہ حضرت ابو بکر کے تو خلیفہ بنتے تھے رسول اللہ کے خلیفہ نہیں بنتے تھے پھر قبائلی نظام حکومت میں اس قسم کی حکومت کے سربراہ کے لئے کوئی لقب تجویز نہیں ہوا تھا اور قیصر و کسری کا نام لے کر تو یہ تحریک چلائی تھی کہ نبوت اور حکومت ایک خاندان میں نہیں جانے ایسے گے۔

(ساری طبری اور الفاروقی شبلی)

لہذا انہیں شامد ہیں کہ حضرت عمر اس شش و پنج میں غلطیاں بیچھاں رہا کرتے تھے کہ میں کیا ہوں یعنی مجھے کیا لقب اختیار کرنا چاہئے۔ دوسرے اصحاب سے پوچھا کرتے تھے کہ کیا میں ہادشا ہوں یا خلیفہ ہوں (الفاروقی شبلی) بالآخر حضرت عمر نے سربراہ مملکت کی حیثیت سے اپنا لقب امیر المؤمنین اختیار کر لیا۔

میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ ہوں (القاروق شیلی) بالآخر حضرت عمرؓ نے سربراہ مملکت کی حیثیت سے اپنا لقب امیر المومنین اختیار کر لیا۔

خود حضرت ابو بکرؓ نے بھی قفقہ سے حضرت علیؓ کا یہ جملہ سن کر کہ ”بسم رب ما کلمتکم علی رسول اللہ“ لقمی جلدی تم نے رسول اللہؐ پر بھوت بولا ہے نورانی اصلاح کر لی اور پھر جو قفقہ کو بھیجا تو یہ کہہ کر بھیجا کہ امیر المومنین آپ کو بداتے ہیں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ تو سمجھ گئے کہ خلافت کوئی منصب نہیں ہے لہذا انھوں نے امیر المومنین کہلاتا شرع کر لیا۔ مگر جب حکومت بنی امیہ کے پاس پہنچی اور بغیر کی طرف نسبت دے کر تھوٹی احادیث گھڑنے کا کاروبار چمک اٹھا تو خود کو خلیفہ کہلانے کے لئے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کے لئے بھی خلیفہ کا لفظ کفرم کر دیا گیا۔ اور بنی امیہ کے کارخانہ حدیث سازی میں ایسی ایسی احادیث گھڑائی گئیں جن میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو ایک دینی رہنما اور مذہبی پیشوا کی حیثیت سے منوایا جانے لگا حالانکہ خود انہوں نے کبھی اس بات کا دعویٰ نہ کیا تھا کہ اہل سنت کے معرکے مانرہا اس۔ انکی کی کتاب الاحادیث کے مطابق معاویہ کے حکم سے وہ تمام القاب و خطابات جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے حضرت علیؓ کو عطا فرمائے تھے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے منسوب کر دیئے گئے یہاں تک کہ یہ حدیث بھی گھڑ کر شائع کی گئی کہ پیغمبر نے حضرت عمرؓ کے بارے میں فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی ہوگا تو وہ میرا ہوتا حالانکہ اگر یہ بات پیغمبر نے کہی ہوتی تو سقیفہ بنی ساعدہ میں بہترین موقع تھا کہ یہ حدیث پیش کی جاتی اور اس حدیث کی رو سے حضرت ابو بکرؓ کی بجائے حضرت عمرؓ کو پہلا خلیفہ بتایا جاتا مگر تمام تاریخیں گواہ ہیں کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں بغیر کی نبوت کی ہاشمی اور بغیر کی جگہ کاربہایت انجام دیتے اور آنحضرتؐ کی ذمہ داریاں بجالانے کی کوئی بات نہیں تھی سارا قصہ حکومت کا تمام ارادہ محمدؐ کا تھا سلطان محمدؐ کا تھا جس الفاظ تھے جو سقیفہ بنی ساعدہ

میں استعمال ہوئے بہر حال نہ تو حضرت ابو بکرؓ نے نہ ہی حضرت عمرؓ نے سقیفہ بنی ساعدہ میں ایسا دعویٰ کیا اور نہ ہی بعد میں ہر مقلد ارآنے کے بعد بھی اس قسم کا دعویٰ کیا۔ مگر بنی امیہ کے حکمرانوں نے حدیثیں گھڑ گھڑ کر ایسی شہرت اُٹی کہ آج تمام طرفہ داران حکومت ان کو ایک مذہبی پیشوا اور دینی رہنما کی حیثیت سے ماننے ہیں اور مذہبی پیشوا اور دینی رہنما کی حیثیت سے پیغمبر سے بھی برتر سمجھتے ہیں اگر ایک بات پیغمبر نے کہی اور دوسری بات حضرت عمرؓ نے کہی ہو تو ان کے ماننے والے حضرت عمرؓ کی بات کو صحیح قرار دیتے ہیں اور آنحضرتؐ سے مسلم کی بات کو چھلاتے ہیں اور قفقہ قرار دیتے ہیں۔

بہر حال خلیفہ کا لفظ بادشاہوں کے لئے بنی امیہ کے حکمرانوں نے کفرم کر لیا۔ اس طرح وہ سب کے سب بچے بچے خلیفہ رسول بن گئے۔ حتیٰ کہ یزید اور مروان بن الحکم کی اولاد بھی خلیفہ رسول بن گئی۔

اس سے عالم اسلام میں ایک زلزلہ سا مچ آیا کہ یہ کیا ہو گیا۔ مگر جب تک بارہوی تعداد تک بادشاہوں کا سلسلہ نہ پہنچا تو سب کے سب خاموش رہے اور یہی سمجھتے رہے کہ یہ سب کے سب خلیفہ رسول ہیں۔ مگر جب بارہوی آگے بادشاہوں کا سلسلہ چلتے دیکھا تو بغیر کی طرف رجعت دے کر یہ حدیث گھڑائی گئی کہ خلافت راشدہ یعنی پہلے چار خلفاء تک خلافت ہوگی اس کے بعد کٹ گئی بادشاہت ہوگی۔

حالانکہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے چار جانشین تو ٹھیک۔ ہدایت یافتہ اور راشد ہوں گے اور باقی کے پرستے مکرراہ اور غیر راشد ہوں گے۔ کیا کچھ پیغمبر نے تو ان بارہ جانشینوں کا اعلان کیا تھا جو بغیر کی جگہ ان کی ذمہ داریاں پوریں کرینگے اور لوگوں کو پیغمبر کی جگہ ان کی نیابت میں لوگوں کو ہدایت کریں گے اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے ان سب کو وصیائی کہا اور خلافتی کہا ہے اور معصوم کہا ہے اویہ تک کہا ہے کہ ان کا پہلا نطق اور آخری مہدی

ہوگا اور یہ اوصیاء مختلفہ پیغمبر کی پیش گوئی کے مطابق بارہ ہی ہونے سے ایک کم تا ایک زیادہ۔
 بہر حال جب تک حکومت بنی امیہ اور بنی عباس کے پاس رہی تو پیغمبر کی اس
 بات پر مکمل خاموشی رہی کہ وہ سب کے سب قریش سے ہوں گے اور کسی نے اس سلسلے میں
 کوئی بات نہ نکالی حتیٰ کہ کسی نے حضرت عمر کی اس بات پر بھی کوئی اعتراض نہ کیا کہ جو تمہیں
 نے دم آخر فرمایا تھا کہ اگر ابو عبیدہ بن الجراح زندہ ہوتے تو میں ان کو خلیفہ بناتا یا معاذ ابن
 جبل زندہ ہوتے تو میں ان کو خلیفہ بناتا یا حذیفہ کے آزاد کردہ غلام سالم زندہ ہوتے تو میں
 ان کو خلیفہ بناتا۔
 (طبری وغیرہ)

حالانکہ معاذ ابن جبل انصار کے قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے اور سالم مولیٰ
 حذیفہ یعنی حذیفہ کے آزاد کردہ غلام بھی قریش سے نہ تھے۔ حالانکہ پیغمبر نے تو یہ فرمایا تھا کہ
 میرے دو ہاشمین سب کے سب قریش سے ہوں گے، اس وقت مبارک سے ہی حاضرین کا
 خاموش رہنا دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو جن کے سامنے حضرت عمر نے یہ کہا تھا کہ وہ سب
 کے سب جانتے تھے کہ یہ پانچوں حضرات یعنی حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت ابو عبیدہ
 بن الجراح اور حضرت معاذ ابن جبل اور سالم مولیٰ حذیفہ وہ ہیں جنہوں نے مکہ میں حج آخر
 کے موقع پر یہ اذ فاش ہو جانے کے بعد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علی کو اپنا خلیفہ
 بنانے کا اعلان کرنے والے ہیں خانہ کعبہ میں بیٹھ کر یہ معاہدہ کیا تھا کہ ہم نبوت اور حکومت کو
 ایک ہی خاندان میں نہ جانے دیں گے اور پھر سرداران قریش کو یہ کہہ کر بھڑکایا تھا اور اپنا
 طرفدار بنایا تھا کہ محمد قیصر و کسریٰ کا نظام چلانا چاہتے ہیں۔

(کتاب سلیم بن قیس ہمدانی۔ طبری)

یا پھر حضرت عمر کے طرفداروں کی آنکھوں پر پٹی باندھی ہوئی ہے اور عقل پر
 پڑے پڑے ہیں لہذا کسی نے نہ کہا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو یہ فرمایا تھا کہ

وہ سب کے سب قریش سے ہوں گے آپ معاذ ابن جبل انصاری اور سالم مولیٰ حذیفہ کو
 کیسے خلیفہ بنا سکتے ہیں یا آپ کو یہ اختیار ہے کہ کسی کو خلیفہ بنائیں بہر حال بنی امیہ والے اور
 بنی عباس والے چونکہ قریش سے تھے لہذا کسی کے یہ نکتہ سمجھ میں نہ آیا لیکن سب بنی عباس کی
 سلطنت کا منکولوں نے خاتمہ کر دیا اور بنی عباس کے بعد سلطنت عثمانیہ ترکیہ کے نام سے
 حکومت کرنے لگے۔ تو چونکہ قریش سے نہ تھے لہذا ایک ہزار سال کے بعد ابن خلدون
 کے دماغ میں یہ بات آئی اور مولانا مودودی صاحب نے بھی اس کی اپنی کتاب خلافت و
 طوکیست میں تائید کی اور یہ کہا کہ قریش میں خلافت کا ہونا کوئی مشروع بات نہیں تھی۔ اس
 وقت حالات ہی کچھ ایسے تھے کہ قریش کہ خلفاء ہی برسر اقتدار آ سکتے تھے۔ اگر یہ بات
 مشروع ہوتی تو حضرت عمر ہرگز یہ نہ کہتے کہ اگر معاذ ابن جبل انصاری جو قبیلہ بنی اوس سے
 تھے زندہ ہوتے تو میں انہیں خلیفہ بناتا یا حذیفہ کے آزاد کردہ غلام سالم کو اپنا خلیفہ
 بناتا حالانکہ علامہ شبلی نے اس حدیث کو میرے بعد میرے بارہ خلیفہ ہوں گے پیغمبر کی پیش
 گوئیوں میں شمار کیا ہے اور حماد بن عقیل پیغمبر کی یہ پیش گوئی من و عن پوری ہوئی یعنی پیغمبر کی
 حدیث کا اصل مدعا یہ تھا کہ وہ صرف بارہ ہوں گے نہ ایک کم ہوگا نہ ایک زیادہ ہوگا نہ 4 ہوں
 گے نہ 28 ہوں گے نہ 37 ہوں گے اور اس بات کا مطلب یہ ہے کہ وہ سب کے سب قریش
 سے ہوں گے یہ تھا کہ ان میں سے کوئی غیر قریش سے نہیں ہوگا حضرت عمر کی طرفداروں
 کرنے والوں کی آنکھوں پر پٹی باندھی ہوئی اور عقل پر پردے پڑے ہوئے اس لئے دکھائی
 دیتے ہیں کہ حضرت عمر کے زمانے میں کوئی حالات نہ بدلے تھے ان کے بعد بنی امیہ سب
 کے سب قریش سے تھے اور بنی عباس کے 37 بادشاہ بھی قریش سے تھے اس وقت تو اس
 بات کا کوئی غمان ہی نہیں تھا البتہ جب ترکیہ میں منکولوں کی حکومت قائم ہو گئی تو ابن خلدون
 اور مولانا مودودی جیسے مورخین اور مفکرین کے لئے نکتہ ہاتھ آ گیا اور پیغمبر کی پیش گوئی پر

حضرت عمر کی بات کو فوقیت دی گئی اور ہر بات کی طرح یہاں بھی حضرت عمر کے پیغمبر کی مخالفت کرنے پر حضرت عمر کی بات کو صحیح قرار دیا گیا اور پیغمبر کی بات کو یا تو خط قرار دیا گیا یا اس کی تاویل کی گئی۔

حالانکہ علامہ شبلی نعمانی نے اس کو پیغمبر کی پیش گوئیوں میں شمار کیا ہے اور کسی نبی یا رسول یا الہی نمائندہ ہونے کے مدعی بادی دین کی پیش گوئی اگر من و عن پوری نہ ہو تو اس نبی یا رسول کی نبوت و رسالت کے حق ہونے اور سچا ہونے پر حرف آتا ہے۔ حضرت عمر کی ناجائز مقررکاری کرنے والے حضرت عمر کی پیغمبر کی مخالفت کی صحیح وجوہات پر غور نہیں کرتے البتہ پیغمبر کو مہونامانے کے لیے تیار ہو سکتے ہیں۔

لیکن پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی یہ پیش گوئی حرف بحرف پوری ہوئی۔ پیغمبر کے یہ مارے چائین و خلفاء اور امیاء راشد اور ہدایت یافتہ اور معصوم تھے یہ سب کے سب قریش کے اشراف ترین و افضل ترین قبیلہ بنی ہاشم سے ہوئے۔ اور بارہوی دعوے نا ایک نہ ہوا ایک زیادہ ہوا۔ لیکن جس طرح حضرت موسیٰ کے مقرر کردہ خلیفہ حضرت حارون علیہ السلام کے ساری امت مخالف ہو گئی اور سامری نے سب کو اپنے پیچھے لگا لیا۔ اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہدایت یافتہ راشد و معصوم خلیفہ کو امت کی اکثریت نے شہداء اور مسکوم میں برید الدنیا و منکم برید الاخرہ نام میں سے چھوڑ دیا کے طالب ہیں اور پختہ آخرت کے طلبکار ہیں۔ دنیائے چاہنے والے تو دنیاوی حکومت کے پیچھے ٹپ گئے، اور پھر جو مشہور تھے پیغمبر کے خاندان سے حکومت کے نکالنے کا وہی ہوا۔ لیکن منکم میں برید الاخرہ نام میں سے پختہ آخرت کے طلبکار ہیں کے مطابق وہ لوگ جو آخرت کے طلبکار تھے، چاہے وہ علیل القدر، سچا یا بدخواہان اللہ پیغمبر کا سنا ہی قبیلہ کراد کوں نہ ہو۔ انہوں نے پیغمبر سے ارشاد لے مطابق پیغمبر کے انہیں خلفاء اور حارین نطق اور آئمہ حق کو اپنے حادوی و

رہنما و پیشوا مانا اور صرف انہیں کی اطاعت کو فرض میں جانا اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کی تعلیم و تربیت کا یہ اثر ہوا کہ حضرت موسیٰ کی امت کی طرح ساری کی ساری امت محمدیہ ہی دنیا کے پیچھے نہیں گئی اور انہوں نے خدا کے مقرر کردہ ہدایان دین اور آئمہ طاہرین کی اطاعت و سچ دینی کو ہی واجب اور فرض میں جانا۔

خلافت کے بدلتے ہوئے اصول و صفات

تاریخ کا کوئی بھی طالب علم اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ مسلمانوں کی تیرہ سو سال تاریخ میں بنی امیہ اور بنی عباس کے بادشاہ اور سلطنت عثمانیہ ترکی کے فرمانروا، 1824 تک اپنے آپ کو خلیفہ ہی کہلاتے رہے اور مسلمان علماء و دانشور اور مجتہدین حکومت ان بادشاہوں کو خلیفہ اور نکل بھائی ہی کہتے رہے۔ لہذا ان تیرہ سو سال کے عرصہ میں مسلمانوں کی جتنی بھی سلیس گزریں ان کے ذہنوں میں یہ بات پختہ ہو گئی اور خوب اچھی طرح بیٹھ گئی کہ خلیفہ کے معنی ماکم و فرمانروا اور بادشاہ ہے ہیں۔ یہاں تک کہ 1924 میں مصطفیٰ کمال پاشا نے سلطنت عثمانیہ ترکیہ کا تختہ الٹا یا اور خلافت کا خاتمہ کرنے خود ترکی کے صدر بن گئے۔

اس موقع پر ایک لطیفہ ۱۰۱۰-۱۱۱۱ء یہ ہے کہ ہندوستان کے مسلم رہنما قریب خلافت پلاد رہے تھے جن میں مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی پیش پیش تھے اور جلسوں اور جنموں میں خصوصیت کے ساتھ یہ شعر پڑھا جاتا تھا کہ:

... بونی اماں محمد علی کی، جان دینا خلافت ہے دے دے

وہ مصطفیٰ کمال پاشا کی طرف سے خلافت کے ادارہ کو ختم کرنے پر بڑے پریشان ہوئے۔ اور انہوں نے ایک وفد ترکی بھیج کر مصطفیٰ کمال پاشا سے یہ استدعا کی کہ وہ خلافت کے

ادارے کو ختم نہ کریں اور خود اپنی خلافت کا اعلان کر کے خود خلیفہ بن جائیں۔ ہم آپ کو خلیفہ مان لیں گے۔ لیکن مصطفیٰ کمال پاشا نے جواب دیا کہ جس وقت خلیفہ کا لفظ حکمرانوں کے لئے استعمال کیا گیا اس وقت اس کی ضرورت تھی اب اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لہذا ہندوستان کے مسلم رہنماؤں کا وفد اپنا منہ نہ کر دیا جس آگیا اور تحریک خلافت ختم ہوئی۔ حالانکہ سب ہی برسرِ اقتدار آنے والے اسی طرح سے برسرِ اقتدار آئے تھے اور خود کو خلیفہ کہلاتے رہے تھے۔ مگر مصطفیٰ کمال پاشا نے جو یہ کہا کہ اس وقت برسرِ اقتدار آنے والوں کے لئے خلیفہ کہلانے کی ضرورت تھی اب اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اب اس وقت ضرورت کیوں نہیں؟ اور پیغمبر کے بعد برسرِ اقتدار آنے والوں کو اس کی کیا ضرورت تھی کہ انہیں خلیفہ کہا جائے اس میں ایک نکتہ اور راز کی بات ہے اور دو نکتہ اور راز کی بات یہ ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے اپنے بعد کارِ ہدایت انجام دینے اور اپنی ذمہ داریاں پوری کرنے والے کی حیثیت سے لغوی معنی میں خلیفہ یعنی اپنا جانشین کہا تھا۔ چونکہ پیغمبر کے بعد برسرِ اقتدار آنے والے پیغمبر اکرم کے مقرر کردہ خلیفہ و جانشین حقیقی کی حکومت کے خلاف انقلاب برپا کر کے برسرِ اقتدار آئے تھے اور لوگوں کے ذہنوں میں یہ لفظ خلیفہ بیٹھا ہوا تھا لہذا ان کو اس لفظ کے استعمال کرنے کی ضرورت تھی جو پیغمبر نے اپنے حقیقی جانشین کے لیے استعمال کیا تھا لہذا پیغمبر کے بعد برسرِ اقتدار آنے والوں نے اس لفظ کو حکمران، فرمانروا اور سربراہِ مملکت کے معنی میں استعمال کرنا شروع کر دیا اور پھر سارے ہی بادشاہ تیرہ سو (1300) سال تک خلیفہ کہلاتے رہے یہاں تک کہ یہ پیچھے حکمران بھی خلیفہ ہی کہلائے۔ لیکن 1924 میں مصطفیٰ کمال پاشا کو انقلاب برپا کرنے کے بعد اس قسم کا لفظ استعمال کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی

خلافت کے ادارے کو ختم کرنے کے بعد سیاست کے میدان میں مغرب کی

ثقافت کی بھارت نے مسلمانوں کی پہلی حکومت کے طرفدار علماء و دانشوروں اور مفکرین کو جو تیرہ سو (1300) سال تک بادشاہوں و خلیفہ ہی کہتے رہے تھے اور انہیں قرآن کا اہلی الامر قرار دے کر ان کی اطاعت کو واجب اور فرض عین کہا کرتے تھے مجبور کر دیا کہ وہ مغرب کے جمہوری نظام اور جمہوریت کے مقابلہ میں سرخروئی حاصل کرنے کے لئے یہ کہیں کہ اسلام میں بادشاہت نہیں ہے۔ بلکہ قرآن اور اسلام جمہوریت کا دانی ہے۔

اگرچہ پیغمبر کے بعد جو حکومت قائم ہوئی تھی اس کے لئے خود حضرت عمرؓ نے "فلنہ" کا لفظ استعمال کیا تھا۔ یعنی بغیر کسی مشورے کے یہ کام پایا ہے اور یہ کہا تھا کہ اسے آئندہ کے لئے نظیر نہیں بنایا جاسکتا۔ (بخاری وغیرہ)

اور حضرت عمرؓ کو اس سربراہِ مملکت نے نصیحت کر کے خلیفہ بنایا تھا جو خود "فلنہ" پر برسرِ اقتدار آیا تھا اور پیغمبر کے بعد قائم ہونے والی حکومت کے طرفداروں نے مسلمانوں کی قائم شدہ حکومت کے ان ابتدائی حکمرانوں کی حکومت کو بھی جمہوری اور شورائی کہنا شروع کر دیا، حالانکہ وہ جمہوری تھی نہ ہی شورائی بلکہ اگر حاکم وقت کا لوگوں سے مشورہ کرنا شورائی یا جمہوریت ہو تو پھر کوئی بھی حاکم یا بادشاہ ایسا نہیں ہوا جو اپنے مشیروں سے مشورہ نہ کرنا بخیر خواہی و کتنا ہی مطلق العنان اور ڈکٹیٹر کیوں نہ ہو۔ جیسا کہ قرآن میں ملکہ سبا کے اپنے اعیانِ سلطنت سے مشورہ کرنے کا واضح طور پر ذکر موجود ہے اور تاریخِ ہند میں آکھوت کے لوگوں نے جمہوریت بنانے سے دو مشورہ دیا رہا تھا۔

پھر حال مغرب کی ثقافت کی بھارت نے بعد تیرہ سو سال تک بادشاہوں کو خلیفہ اہلی الامر جس اللہ اور جس بھائی سے والوں نے قرآن سے جمہوریت کے عہدِ سکانت برائے ترویج کر دینے اور جمہوریت کو شین اسلام ثابت کر کے اس کے لئے قرآن کی آیات و اپنے صاحب کے سامنے اس صاحبِ نبوتؐ کو اور اس صریح سے ہر دشمن کو خدا کا نائب

مجموعی حیثیت سے زمین پر اپنا نائب بنایا ہے۔

(جواہر اسلام مرتبہ شیخ محمد اقبال ص 293)

پھر اس کے بعد اس طرح لکھا ہے

خلافت کا حق پوری ملت کو عطا ہوتا ہے ملت کے سب افراد و عظم و فسطح میں حصہ دار ہوتے ہیں وہ باہم مشورہ کر کے اپنی رضاست کو اختیار اور ایک دیندار اور اعلیٰ شخص کو سوئپ کر اسے رئیس اعلیٰ مان لیتے ہیں۔ یہ شخص اصطلاحاً خلیفہ کہلاتا ہے۔

(جواہر اسلام مرتبہ شیخ محمد اقبال ص 294)

یعنی مسلمان بزرگ علماء اور دانشور 1924 تک تو بادشاہوں کو خلیفہ قرآن کا وہ اولی الامر جس کی خدا نے اطاعت فرض کی ہے اور ظل اللہ اور ظل سبحانی کہتے رہے لیکن 1924 میں خلافت کے خاتمہ کے بعد جب مغرب کی جمہوریت کی بخار ہوئی تو مسلمان علماء اور دانشور بادشاہت کو خلاف اسلام کہنے لگے اور جمہوریت کو میں اسلام قرار دینے لگے اور پھر قرآن کریم کی آیات کو اپنے اس نئے نظریہ جمہوریت پر چپکانے لگے اور یہ سب کے سب ہی اپنے مطلب کے لئے قرآن سے استدلال کرنے لگے۔ علامہ اقبال نے کیا خوب کہا ہے

احکام حیرے حق ہیں مکران کے منفر

تادل سے قرآن کو بنا دیتے ہیں پاؤں

ایسا کیوں ہوا؟ ایسا اس وجہ سے ہے کہ ان میں سے کسی نے بھی خود کو قرآن کا شاگرد نہیں بنایا بلکہ خود کو قرآن کا استاد بنانے کی کوشش کی۔ خود کو قرآن کے ماتحت نہیں بنایا۔ بلکہ خود قرآن کو اپنا ماتحت بنانے کی کوشش کی۔ خود کو اس بات پر آمادہ نہیں کیا کہ سالم قرآن سے غیر جانبدارانہ اور ایماندارانہ طور پر فیصلہ لے کر اس کو تسلیم کریں بلکہ جو کچھ تسلیم کر لیا تھا اسی پر قرآن کی آیات کو غلط طور پر چپکانے کی کوشش کی چنانچہ جب مسلمانوں کی پہلی اور

دوسری حکومت پر نظر پڑی اور کوئی اصول نظر نہیں آیا تو یہ کہا کہ اہل حل و عقد میں سے کسی ایک آدمی کا کسی کو خلیفہ بنانا کافی ہے جیسا کہ حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کو بنایا

(شرح مواقف ص 252)

مالانکہ خود حضرت عمر نے اُنک کی چوٹ پر برسرِ منبر یہ کہا تھا کہ ابو بکر کی بیعت "ہلکۃ" تھی اسبابِ طریقہ کو آئندہ کے لئے نظیر نہیں بنایا جاسکتا (بخاری)

لیکن خود حضرت ابو بکر کی وصیت کے ذریعہ خلیفہ بنانے سے خلیفہ بن گئے اور جب یہ دیکھا کہ ایک آدمی فوج لے کر چڑھ دوز اور دوسرے کو مطلوب کر لیا تو اسی کو خلیفہ کہنے لگ گئے اور تیرہ سو سال تک بادشاہوں کو خلیفہ اور ظل اللہ اور ظل سبحانی کہا جاتا رہا اور انہیں قرآن کا وہ اولی الامر کہا آیا جس کی خدا نے اطاعت فرض کی ہے۔

اور جب "مطلقہ کمال یا شاہ نے خلافت عثمانیہ کا تختہ الٹ دیا اور مغرب کی یلغار سے جمہوریت کا چہ چہا ہوئے اچھا تو یہ بہت شروع کر دیا اسلام میں بادشاہت نہیں ہے۔ بلکہ اسلام میں جمہوریت ہے اور پھر ہر انسان لو خدا کا خلیفہ قرار دے کر جمہوریت کی یہ صورت نکالی کہ سارے خلیفہ کو اپنا حق خلافت کسی ایک نیک آدمی کے سپرد کر کے اس کو رئیس بنا دیتے ہیں یہ شخص اصطلاح میں خلیفہ کہلاتا ہے اور ان سب نظریات پر قرآن کی آیات کو بنی چپکایا جاتا ہے چنانچہ مولانا مودودی نے یہ ثابت کرنے کے لئے بھی کہ "ہر وہ قوم جسے زمین کے کسی حصہ میں اقتدار حاصل ہوتا ہے وہاں خدا کی خلیفہ ہوئی ہے" ان قرآنی آیات کو بنی چپکایا ہے جو اس مطلب کے لئے نہیں ہیں۔ اس سے زیادہ واضح طور پر اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ کے بعد قائم ہونے والی حکومت کے طرفداروں کے نزدیک "خلافت" حکومت و اقتدار کا نام ہے اور خلیفہ حکمران و فرمانروا اور بادشاہ کو کہتے ہیں۔

لیکن موقوفہ نے خلیفہ کا مطلب اپنے عقیدے کے مطابق لیا ہے۔ چونکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا نے صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ اور حضرت علی کو خلق فرمایا۔ اور ان دونوں کو خلق کرنے کے بعد اور کچھ نہیں کیا۔ ان کے خلق ہونے کے بعد جو کچھ کیا وہ ان حضرات نے کیا۔ لہذا موقوفہ نے اپنی دلائل میں ایک دلیل خلیفہ کو بھی بنا دیا اور یہ کہا کہ خلیفہ چونکہ نائب و جانشین کو کہتے ہیں اور یہ دونوں حضرات خدا کے خلیفہ ہیں، لہذا یہ حضرات ہی خدا کی بجائے سارا نظام کائنات چلاتے ہیں خلق بھی کرتے ہیں رزق بھی دیتے ہیں موت بھی دیتے ہیں زندگی بھی دیتے ہیں غرض زمین و آسمان اور ساری کائنات کے خالق بھی ہیں۔ حالانکہ خدا نے سالم قرآن میں جس طرح کسی کو خلیفہ یعنی میرا خلیفہ یا خلیفۃ اللہ یعنی اللہ کا خلیفہ یا خلیفۃ اللہ نہیں کہا۔ اسی طرح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کو بھی اور حضرت علی علیہ السلام کو بھی سالم قرآن میں بسم اللہ کی ب سے نکل کر والناس کے سین تک نہیں بھی خلیفہ یا خلیفۃ اللہ نہیں کہا بعدہم کہا عبدنا کہا سلسلی کہا اور رسول اللہ کہا۔ مگر خلیفۃ اللہ یا خلیفۃ اللہ یا خلیفۃ اللہ نہیں کہا۔

پھر نہ سب شیئہ والے جو دراصل بنیادی طور پر موقوفہ ہی ہیں چونکہ وہ چارہ دو معصومین علیہم السلام کو خالق و رازق و معیت اور سارے جہان کا نظام چلانے والا ماننے ہیں لہذا انھوں نے بھی خلیفہ کے یہی معنی مراد لئے ہیں اس فرق کے ساتھ کہ موقوفہ صرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ اور علی مرتضیٰ علیہ السلام کو اس معنی میں مراد لیتے ہیں اور نہ سب شیئہ چارہ دو معصومین تک پہنچے ہیں۔ مگر صوفی شیعہ چونکہ صوفیوں کے حلول و اتحاد سے بڑھ کر وحدت الوجود کے قائل ہو گئے ہیں اور وحدت الوجود کے بانی محمد بن عبد ربی کی پیروی پر فخر کرتے ہیں اور ایران میں بہت سے شیوخ صوفی شیعہ ہیں اور ایران میں صوفی شیعہ کافی تعداد میں پائے جاتے ہیں ان میں علوی بھی ہیں فقہا بھی ہیں حجت الاسلام بھی ہیں مجتہد بھی

ہیں اور آیت اللہ بھی ہیں اور ہمارا چیلنج ہے یہ کہ کسی کا موقوفہ ہونا، یا کسی کا شیخی ہونا یا کسی کا صوفی شیعہ ہونا اس کے عالم ہونے میں یا تقیہ ہونے میں یا آیت اللہ ہونے میں مانع نہیں ہے تو سارے دنیا جہان کے شیعوں کو بھی اس میں کوئی مانع تلاش نہ کر سکیں گے۔ چونکہ صوفی شیعہ سنی صوفیوں کے حلول و اتحاد سے بڑھ کر وحدت الوجودی سنیوں کی طرح وحدت الوجود کے قائل ہو گئے ہیں لہذا صوفی شیعہوں نے بھی یا کسی نص اور دلیل کے برائے انسان کو خدا کا خلیفہ قرار دے لیا ہے چنانچہ استاد محقر سبحانی نے اپنی تفسیر مہضوعی میں آدم علیہ السلام کی خلافت ارضی کا اعلان کرنے والی آیت کا عنوان ہی یہ قائم کیا ہے کہ

”انسان روزے زمین میں خدا کا خلیفہ ہے“

اصل عبارت اور حوالہ جات سابق میں درج ہو چکے ہیں یہاں پر ان کی عبارتوں کا ترجمہ مقام کی مناسبت سے ادا کیا جا رہا ہے اس کے بعد لکھتے ہیں

اس آیت میں محور بحث انسان کی وہ زمین پر خدا کی جانشینی ہے، اسے ایسا برتر والا موجود کی حیثیت سے ہونا چاہئے۔ اس میں خدا کا جانشین اور نمائندہ کی حیثیت میں ہو اور خدا کا جانشین جو تمام کمالات کا جامع ہو۔

اس سے بعد خدا کے خلیفہ جانشین کی صفات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

خدا کی طرف سے خلافت کا مقصد یہ ہے کہ انسان اپنے وجود سے خدا کے وجود کا اور اپنے صفات و کمالات سے خدا کی صفات و کمالات کا اور اپنے فعل اور کام سے خدا کے کاموں کا نقش اور آئینہ ہو اس کے بعد ہم اپنے اس بیان کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں وہ اپنے تمام اعمال اور خصوصیات و جوئی و فطری میں خدا کے صفات و کمالات کا نمونہ ہو اور اس قسم کا مقام و رفعت صرف انسان سے ہے اور اس سے

یہ سب باتیں صوفیاء کی خیال بانیاں ہیں اور قیاسی گھوڑے دوڑاتا ہے اور نری گزرتیں ہیں جن کے لئے کوئی نص نہیں۔

البتہ جس طرح پیغمبر کے بعد یہ سرائقتہ آئے والوں کے طرفہ اقرآنی آیات کو اپنے مطلب پر پکاتے ہیں اسی طرح مفسرہ ہوں یا شیخی ہوں یا صوفی شیعہ ہوں اپنے مطلب پر وہ بھی قرآنی آیات کو غلط طور پر پکاتے ہیں۔

بہر حال صوفی شیعہ خلیفہ یا خلافت کو اسماء و صفات الہیہ کا مظہر قرار دیتے ہیں اور بغیر کسی دلیل اور نص صریح کے صوفیاء ائمہ از میں خیال ہانی کرتے ہیں اور قیاسی گھوڑے دوڑاتے ہیں جسے صوفی شیعہ عرفان کا نام دیتے ہیں خلافت کا مفہوم بیان کرتے ہیں جیسا کہ آیت اللہ عینی نے مصباح الہدایہ میں خلافت کے بارے میں عرفائے کالمین کی طرف نسبت دے کر فرمایا کہ

”ذات احدیت نے فیض اقدس کے ساتھ تجلی فرمائی یعنی حضرت واحدیت میں خلیفہ الکبریٰ تجلی نما ہے اور یہ خلیفہ صفات الہیہ اور اسمائے خداوندی کے لباس میں نمودار ہے اور ظاہر اور مظہر میں کوئی اختلاف یا فرق نہیں ہے اگر ہے تو محض اعتباری ہے۔“

”اصل جہارت اور حوالہ سابق صفحات میں ملاحظہ کریں اور ظاہر اور مظہر میں کوئی اختلاف یا فرق نہیں ہے اگر ہے تو محض اعتباری ہے یہ وحدت الوجود کا عقیدہ رکھنے والے صوفیوں کا عقیدہ ہے خواہ وہ سنی صوفی ہو یا شیعہ صوفی ہو اور محض اعتباری ہونے کی مثال وہ کوزہ اور گل کوزہ سے دیتے، یا دریا اور موج دریا سے دیتے ہیں یعنی کوزہ یا بیالہ میں، اور اصل مٹی میں، جس سے وہ کوزہ بنا ہے کوئی فرق نہیں۔ کوزہ بھی دراصل مٹی ہی ہے۔ بس اس نے ایک دوسری شکل اختیار کر لی ہے اس اعتبار سے فرق ہے ورنہ وہ کوزہ بھی اصل مٹی ہی ہے۔“

اسی طرح دریا اور موج دریا کی حقیقت ہے کہ موج دریا سے علیحدہ کوئی چیز نہیں ہے موج دریا اصل میں دریا ہی ہے فرق صرف اعتباری ہے یعنی اس دریا نے موج کی شکل اختیار کر لی ہے اس اعتبار سے فرق ہے اور ظاہر اور مظہر میں کوئی فرق نہیں ہے اگر ہے تو محض اعتباری ہے یہ بات آیت اللہ عینی کی اکثر کتابوں میں موجود ہے جس میں سے مصباح الہدایہ کا حوالہ دیا گیا ہے۔

اس طرح طول و اتحاد اور وصال کے قائل صوفیوں کا حال ہے طول و اتحاد کے قائل صوفی جو اس بات کے قائل ہیں کہ خدا ان کے پیروں کے اندر طول کر جاتا ہے یا ان کے ساتھ مل کر متحد ہو جاتا ہے وہ لوہے اور آگ یا کوئلہ اور آگ کی مثال دیتے ہیں یعنی جس طرح لوہا آگ کے ساتھ مل کر آگ ہو جاتا ہے اور لوہے کی خشکی اور سیاہی حرات اور سرخی میں بدل جاتی ہے اور لوہا ہی کام کر لے لگتا ہے جو آگ کرنی ہے اس طرح ان کا یہ خدا کے ساتھ متحد ہو کر وہی کام کرنے لگتا ہے جو خدا کرتا ہے۔ یہ اتحادی صوفیوں کی دلیل ہے وصال کے قائل صوفی قطرے اور سمندر کی مثال دیتے ہیں جس طرح قطرہ سمندر میں مل کر سمندر کا حصہ بن جاتا ہے اسی طرح ان کا یہ خدا کے اندر فنا ہو کر خدا بن جاتا ہے اسے وہ فنا فی اللہ اور بقا باللہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

وحدت الوجودی ہوں یا اتحاد و وصال کے قائل صوفی ان سب کی دلائل اور مثالوں کا رد خدا نے ایک ہی آیت میں کر دیا ہے کہ :

لا تعبروا باللہ الامثال

انجیل۔ 74

اور اللہ کے لئے مثالیں بیان نہ کرو

پس خدا کو مٹی سے مثال دینا، یا دریا سے مثال دینا یا آگ سے مثال دینا یا سمندر سے مثال دینا غلط اور باطل ہے، نہ خدا مٹی کی طرح ہے، نہ خدا آگ کی طرح ہے، نہ خدا

دریا کی طرح ہے، کہ اس کی کوئی موج نہ ہو نہ خدا سمندر کی طرح ہے یہ سب صوفیوں کی قیاس آرائیاں اور خیال بافیاں ہیں اور اس میں سنی صوفی اور شیعہ صوفی دونوں برابر ہیں

ایران میں شیعہ مذہب کے تیرہ فرقوں میں سے اکثر فرقے پائے جاتے ہیں وہاں نصیری بھی ہیں، مزیدیہ شیعہ بھی ہیں، مفوضہ بھی ہیں صوفی شیعہ بھی ہیں اور شیعیہ بھی ہیں اور یہ آخری دونوں فرقے تو پیدایں ایران میں ہوئے ہیں۔ علامہ محمد باقر مجلسی صوفیوں کے خلاف ساری عمر جہاد کرتے رہے اور مقدس اردبیلی نے اپنی کتاب حاشیہ الشیوخ میں ایران کے تقریباً تمام صوفی فرقوں کا حال لکھا ہے۔ اور نام لے لے کر کہا ہے کہ فلاں و فلاں کے دھوکے میں نہ آنا وہ صوفی شیعہ ہے آقائے حسین بروجرودی ان مدرسوں میں جانے سے طلباء کو روکتے تھے جن میں فلسفہ و تصوف کی تعلیم دی جاتی ہے۔ مگر انقلاب ایران کے بعد۔ الناس علی دین ملوکھم کے مصداق صوفیوں کی گڈی چڑھ گئی اور صوفی عقائد پر مشتمل کتابیں پاکستان میں برآمد ہونے لگیں اور اس طرح صوفی عقائد و نظریات کا ایک سیلاب آگیا اور ایک شیخی مبلغ ابوالحسن کے لئے آیت اللہ خمینی کی کتابیں ایک نعمت فیر مترقبہ ثابت ہوئیں کیونکہ شیعیت اور صوفیت دونوں ایک ہی ماں بیوے ہیں

بہر حال اس طرح سے ہر انسان خدا کا خلیفہ بن گیا۔ ایسا خلیفہ جس میں اور خدا میں کوئی اختلاف یا فرق نہیں ہے اگر ہے تو صرف اعتباری ہے۔

سنی صوفی تو حلول و اتحاد کے قائل تھے۔ لیکن شیعہ صوفی محی الدین ابن عربی کے پیرو ہیں جو وحدت الوجود کا بانی تھا وہ اگرچہ سنی تھا اور بہت سے سنی صوفی اس کی پیروی میں وحدت الوجودی ہیں مگر شیعہ صوفی اسے شیعہ مانتے ہیں اور اس کی پیروی میں ایران کے سارے صوفی شیعہ وحدت الوجودی ہیں۔

بہر حال اب تک کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان خدا کا خلیفہ ہے نہ کوئی نبی

خدا کا خلیفہ ہے نہ کوئی رسول خدا کا خلیفہ ہے نہ کوئی امام خدا کا خلیفہ ہے کیونکہ خدا سراسر ہے نہ عائب ہوا ہے۔ خدا نے کسی کو بھی اپنا خلیفہ نہیں کہا اور نہ کسی کو اپنا خلیفہ بنایا بلکہ اس نے سب کو اپنا بندہ بنایا ہے اور پھر اپنے بندوں میں سے کسی کو نبی بنایا، کسی کو رسول بنایا، کسی کو امام بنایا۔ کیونکہ خلافت کوئی منصب نہیں ہے کہ خدا کسی کو اپنا خلیفہ بنائے اسی لئے خداوند تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے

وَمَا يَسْأَلُكَ اللَّهُ مِنْهُ وَلَدًا إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِلَهُ
الرَّحْمَنِ عَبْدًا (مریم۔ 83, 84)

اور خدا کے لئے کسی طرح بھی شایان شان نہیں ہے کہ وہ کسی کو اپنا بیٹا بنائے سارے آسمانوں اور زمین جو کچھ بھی ہے سب کے سب خدا کے سامنے (عبد) یعنی بندہ ہی کی حیثیت میں آئے والے ہیں

اور چونکہ بیٹا باپ کا جانشین ہوتا ہے۔ لہذا خدا کے لئے یہ بات بھی شایان شان نہیں ہے کہ کوئی اس کا خلیفہ یا جانشین کہلائے

پس اصل حقیقت و مقام انسانی یہ ہے کہ وہ خدا کا بندہ ہے چاہے کوئی نبی ہو یا رسول ہو یا امام ہو خدا نے قرآن کریم میں ہر جگہ عہدنا کہا، عہدہ کہا ہے اور انبیاء و رسول اور بادیاں دین نے بھی اپنے عہد یعنی بندہ ہونے پر فخر کیا ہے ورنہ کتنا اچھا ہوتا کہ حضرت عیسیٰ یہ کہتے کہ میں خدا کا خلیفہ ہوں۔ حضرت عیسیٰ نے خود کا خدا کا خلیفہ نہیں بلکہ بندہ کہا اور کتنا اچھا ہوتا کہ حضرت علی فخر کے ساتھ کہتے کہ مرے لئے فخر کی یہی بات کافی ہے کہ میں خدا کا خلیفہ ہوں مگر حضرت علی نے اپنے بندہ ہونے پر فخر کیا اور یہ بات پھر جینج کے ساتھ کہی جاسکتی ہے اور یہ جینج ہمارا تمام دنیا کے تمام علماء اور دانشوروں کو ہے کہ خدا نے اپنے رسولوں کو رسولی کہا، رسولی کہا، رسولوں کا، کہا، رسول اللہ کہا یہاں تک کہ اگر کسی کے

شرف کا اظہار کرنا ہو تو اسے بھی اپنی طرف نسبت دی جیسا کہ خانہ کعبہ کو ”بیت سی“ کہا اور حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کو ناقة اللہ یعنی اللہ کی اونٹنی کہا۔ لیکن سالم قرآن میں کسی نبی کو کسی رسول کو کسی امام کو نہ تو خلیفتی کہا نہ خلیفۃ اللہ کہا اور نہ ہی خلیفہ کہا۔ حالانکہ ان تمام مقامات پر جہاں خدا نے انبیاء و رسل اور بادیاں دین کو عبادنا ہمارے بندے کہا۔ عبادنا ہمارا بندہ کہا عباداً ایک بندہ کہا اور عبدہ اس کا بندہ کہا وہاں ہر جگہ خلیفتی، یعنی میرا خلیفہ اور خلیفۃ اللہ یعنی اللہ کا خلیفہ یا خلیفہ یعنی اس کا خلیفہ کہا جاسکتا تھا پس اصل حقیقت یہی ہے کہ ہر انسان خدا کا بندہ ہے چاہے وہ نبی ہو یا رسول ہو یا امام ہو اور کوئی انسان خدا کا خلیفہ نہیں ہے چاہے وہ نبی و یا رسول ہو یا امام ہو اور قرآن میں جہاں جہاں لفظ خلف کے مشتقات آئے ہیں اس کی صرف دو صورتیں ہیں تیسری صورت نہیں ہے پہلی صورت جہاں اس لفظ کے مشتقات کا لاحقہ یا رشتہ داری الارض کے ساتھ ہے وہاں زمین پر پہلے سے آباد لوگوں کی جگہ آباد ہونا مراد ہے اور یا کوئی نبی کسی شخص کو اپنا خلیفہ بنائے جیسا کہ حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو کہا اور جیسا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ نے حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا وہاں اس سے مراد اس پیغمبر کی جگہ اس کی نیابت میں کار ہدایت انجام دینے اور پیغمبر کی تمام ذمہ داریاں پوری کرنا مراد ہے۔ اور کسی بھی لغت میں خلیفہ کا معنی حاکم و فرمانروا اور بادشاہ نہیں ہے۔ اور نہ ہی کسی لغت میں خلیفہ کے معنی خدا کا جانشین ہونا ہے۔

وما علینا الا البلاغ

maablib.org

مؤلف کی تالیفات ایک نظر میں

1	شیخ احمد احسائی مسلمانان پاکستان کی عدالت میں	طبع دوم	مطبوعہ	موجود ہے
2	شیعہ جنت میں جائیں گے مگر کون سے شیعہ	طبع دوم	مطبوعہ	موجود ہے
3	تبصرہ المصوم علی اصلاح الرسوم والیضاح المصوم	طبع دوم	مطبوعہ	موجود ہے
4	شیعہ علماء سے چند سوال	طبع دوم	مطبوعہ	موجود ہے
5	نور محمد ﷺ اور نوع نبی و امام	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
6	شیخیت کیا ہے اور شیخی کون	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
7	العقائد الحقیقہ والشرق بین الشیعہ والشیخہ	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
8	خلافت قرآن کی نظر میں	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
9	امامت قرآن کی نظر میں	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
10	ولایت قرآن کی نظر میں	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
11	حکومت الہیہ اور دنیاوی حکومتیں	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
12	فلسفہ تخلیق کائنات در نظر قرآن	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
13	شیعہ اور دوسرے اسلامی فرقے	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
14	شعار شیعہ اور رمنشع کیا ہے اور کیا نہیں ہے	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
15	بشریت انبیاء و رسل کی بحث	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
16	تختہ اشرفیہ بجواب تختہ حسینہ	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
17	آیت تحرہ اور قرآن کا درس توحید	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
18	معجزہ اور ولایت مکیونی کی بحث	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
19	شریعت کے مطابق تشہد کیسے پڑھنا چاہیے	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
20	سوچے کل کے لیے کیا بھیجا ہے	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
21	تعیین افراد مباہلہ یا تعارف اہل بیت پیغمبر	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
22	ہیثیت و مقام انسانی اور خلافت کی کہانی	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
23	شیخیت کیا ہے اور شیخیت کا شیعہ علماء سے ٹکراؤ	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
24	اصل حقیقت کیا ہے؟ بجواب شہادت ولایت علیؑ کا قابل تردید حقیقت //	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
25	تظہیر و تقدیس منبر و محراب	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے
26	کشف الحقائق و شرح وفاق	طبع اول	مطبوعہ	موجود ہے